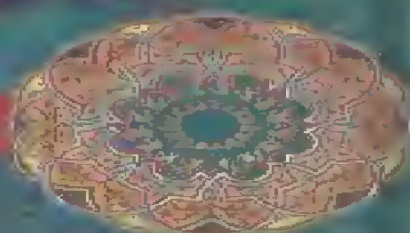


فتاوى كرام

الحق هو كبرياء

خلفاء الفتى في جهاز اعيان السنين



مكتبة

عالمية

مكتبة

عالمية





فِتْنوں کا ظہور

(۱)

اہل حق کا جہاد

مُدَوَّلَةُ الْفِتْنَةِ وَجِهَادُ أَهْلِ الْيَقِينِ السَّنَةِ ۱۴۲۱ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مستوفی

علامہ محمد احمد مصباحی مدظلہ العالی

مترجم

مولانا عبد الغفار اعظمی مدظلہ العالی

ناشر

مکتبہ برکات المدینہ

جامع مسجد بہار شریعت، بہادر آباد، کراچی

فہرست فتوں کا ظہور اور اہل حق کا جہاد (ترجمہ: حدیث الشیخ و جہاد اعمیان السنہ ۱۴۲۱ھ)

جملہ حقوق برائے مصنف محفوظ

سلسلہ اشاعت نمبر ۱۷

..... 1428ھ / 2007ء / المجلد السنوي، سہارن پور

..... 1429ھ / مارچ 2008ء

..... 256

..... 1100

.....

email: barkatulmadina@yahoo.com

===== ناشر =====

مکتبہ برکات المدینہ

جانب مسجد بنارس شریعت، بہار آباد کراچی

فون: 021-4219324

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱	۱۳- خدیجہ یا حدیثہ	۷	پیش لفظ
۳۱	۱۴- مغیرہ	۸	تعارف مترجم
۳۲	۱۵- ثمامہ	۱۰	تعارف مصنف
۳۳	۱۶- غیاثیہ ۱۶- جاحظیہ	۱۲	آغاز کتاب
۳۴	۱۸- کعبیہ ۱۹- کجانیہ	۱۴	عہد صحابہ کے فتاک
۳۵	۲۰- دہشیہ	۱۴	فتوں کا ظہور
۳۶	دوسرا فرقہ: شیعہ	۲۱	بے فرقے آئندہ ہیں
۳۶	ان میں بنیادی فرقے تین ہیں	۲۱	پہلا فرقہ: معتزلہ
۳۶	۲۵- غلامیہ و زیدیہ امامیہ	۲۳	معتزلہ کہیں فرماتے ہیں
۳۶	۲۳- شافعی اور حنفی فرقے ہیں	۲۳	۱- واصلیہ
۳۶	۲۲- اہل بیت ۲- کاتبیہ	۲۴	۲- غرویہ ۳- ہذیلیہ
۳۶	۳- طائفہ یاسینیہ ۴- مغیرہ	۲۵	۴- نقابیہ
۳۸	۵- جناحیہ ۶- منصورہ	۲۷	۵- آسوارہ
۳۹	۷- طحانیہ	۲۸	۶- اسکافیہ ۷- جعفریہ
۳۹	۸- کراچی اور لکھنؤ	۲۸	۸- پیشوریہ
۴۱	۹- زکیہ ۱۰- ہشامیہ	۲۹	۹- مژدائیہ ۱۰- ہشامیہ
۴۲	۱۱- زرارہ ۱۲- لکھنؤ	۳۰	۱۱- صالحیہ ۱۲- جاحظیہ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۱۴۱	مفر	۲۰۵	برتنوں اور بد مذہبوں کے خلاف
۱۵۰	بیعت	۲۰۶	صحابہ کرام اور ائمہ اربعہ کی سرگرمیاں
۲۰۶	تلامذہ	۲۰۶	عبدی کے لحاظ سے برتنوں کے بد میں
۲۰۹	خلفاء	۲۰۹	لہذا ان کا مذہب انجام دینے والے کا لاکھ لاکھ
۲۰۹	دولت	۲۰۹	نام ایوان کس اشعری
۲۱۰	اولاد	۲۱۰	امام ابو منصور ماتریدی
۲۱۱	تسلیف	۲۱۱	اشعری اور ماتریدی کے درمیان
۲۱۱	امجدیہ المفسر	۲۱۱	معاذ کے چند فروع میں اختلاف
۲۱۲	سوانح حیات صاحب المفسر	۲۱۲	عصر آخرین ہندوستان کے لکابر
۲۱۳	علامہ امام احمد رضا شاہ بریلوی	۲۱۳	فاری اہل سنت
۲۱۴	خاندان دولادت	۲۱۴	طریقہ اولی
۲۱۵	عظیم علی	۲۱۵	طریقہ دوم
۲۱۶	طریقہ و شرب	۲۱۶	طریقہ سوم
۲۱۶	چند دہا قلم	۲۱۶	طریقہ چہارم
۲۱۷	تسلیف	۲۱۷	طریقہ پنجم
۲۱۷	شاعری	۲۱۷	برصغیر ہند میں اہل سنت کے بارے
۲۱۸	انسانیت	۲۱۸	ماتری
۲۱۹	انوار الہادی فی توحید فقہان	۲۱۹	سوانح حیات صاحب المفسر
۲۲۰	المستند المعتمد بناد لہجۃ الابد	۲۲۰	علامہ نقشبندی دہلوی
۲۲۱	تقدیر علیا علی حسن شریفین	۲۲۱	خاندان اور سب
۲۲۲		۲۲۲	دولت اور شکم
۲۲۳		۲۲۳	اساتذہ اور مفسرین

پیش لفظ

مجلد اول الفہرست و جہاد الکتاب الشیخ استاد محترم خیرالادب کیا صدر اعلیٰ حضرت علامہ محمد امجدی صاحب المجلد لاشریفہ مبارک ہو کہ اپنی زبان میں تصنیف فرمائی ہوئی کتاب پہلی مرتبہ ۱۳۲۱ھ میں "المفسر المفسر" کے ساتھ رضا ایلوی کی کتب کے زیر اہتمام شائع ہوئی۔

مجلد اول الفہرست میں کتابہ کرام کے زمانے سے سب کتاب تک کے پیدا ہونے والے کراہ و باطلی فرقوں کا اجالی تذکرہ دوران کے عوام کو بلکہ کا مختصر بیان ہے۔ چون کہ یہ کتاب عرب و دیک کے لاشیٰ شمر میں لکھی گئی تھی جس کی وجہ سے اردو داں حضرات کے لیے اس سے فائدہ اٹھانا مشکل تھا اس لیے میں نے اسے مختصر سے مختصر عرض کیا کہ "اس کتاب کا اردو ترجمہ بھی ہونا چاہیے، حضرت نے بے حد فرمایا "جب کروا لے"۔

میں نے اسے اپنی خوش خمتی شعور کرتے ہوئے اس کا مزہ لانا چاہا۔ اگرچہ دوسرے میں کتب سے شام تک قدر کی و مہماری کہا ہے مگر شاہی امور انعام و نفع اور کے بعد تنازعہ نہیں مل پاتا تھا کہ ایک سوئی کے ساتھ اس عقیدہ کو کام کیا نام دے سکتا۔ تاہم میرے ساتھ جیسے جیسے مروج کتاب اس کام میں لگ جاتا رمضان کی آٹھ کاکر حصہ کی کام میں صرف ہوتا تھا۔

خیر خدا کے کہ "مجلد اول الفہرست" کا اردو ترجمہ مکمل ہو گیا اس کے بعد کچھ دیک اور پروف ریو گنگ میں تقریباً ایک سال کا عرصہ صرف ہوا جس میں سب کے بعد کتاب آپ کے کتبوں میں لکھی رہی ہے۔ اس ترجمہ کی تیار میں مصنف کتاب استاد کرا کی علامہ محمد امجدی صاحب المجلد لاشریفہ شاہی ہے۔ میں ترجمہ نگار کے حضرت کو تادمہ لغویہ مہمات فرماتے اور ضروری اصلاحات سے لوازہ جتاتے اپنی خصوصی نوازش سے حضرت نے اس ترجمہ کو کوشش قیمت بنایا، مگر بھی اگر ترجمہ میں کتب کوئی غلطی نظر آئے تو اسے میری کوتاہی پر محمول کیا جائے۔ حضرت کی ذمت اس سے نہ رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا سایہ ہوا فرمائے۔

تقدیر مصنف کے سلسلہ میں میں نے تحت کراہی حضرت مولانا احمد انصاری صاحب سے گفتگو کی تو انھوں نے اپنا تذکرہ کیا ہوا مسودہ امریکہ سے لوریا فرمایا جس میں سب کچھ گوشے میں نے جن لیے اللہ تعالیٰ مولانا احمد انصاری کی عمر میں برکت عطا فرمائے۔

بڑی ہاشمیری ہوگی اگر میں اپنے ان احباب کا ذکر نہ کرتا تو انھوں نے اس کتاب کی تیار میں اپنے مفید شعور داں سے لگاؤ اور ہمدردی کے پیش کیا جتنی وقت صرف کیا۔ علیٰ مولانا انصاری نے مولانا عارف اللہ شریف مولانا علیہا راہ مصباحی اور اس طرح اہل مکمل اختر صاحبان۔ مدد و علم اللہ علیہم۔

عبداللہ نقشبندی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ذُكِّرْ مَدَامَ فَرَضُیْ غُلَسَ فَرَسُوْلِهِ الْخَکِیْمِ

فتنوں کا ظہور اور اہل حق کا جہاد

(ترجمہ: اشدُّ ذلَّ الْیَقِیْنِ وَ جِهَادُ الْغَیْبِیِّ السُّقْنِ - ۵۱۴۶۱)

علمِ کلامِ علومِ دینیہ کی بنیاد اور سرچشمہ ہے۔ اس لیے کہ تمام علوم اس بات کو ثابت کرنے کے محتاج ہیں کہ واجب اور اس کی صفات کا جو ہے اور اس نے دلوں کو بھیجا کرتا ہیں اتاریں بشریت ہے تو ان میں اور احکام جاری کیے۔ جب تک یہ باتیں ثابت نہ ہوں اور علوم ثابت نہیں ہو سکتے۔ اور ان کے اثبات کی ذمہ داری علمِ کلام ہی کے سر ہے۔ لہذا اس فہم سے واقف ہونا اس کے اصول و فروع کا جاننا اور اس کے عقائد و فروع کا اہتمام کرنا ضروری ہے۔

علمِ کلام جہدِ رسالت اور جہدِ صحابہ میں دیگر علوم و فنون کی طرح مدد و مرعہ نہیں تھا۔ صحابہ کرام کو اس کی ضرورت تھی۔ کہ وہ کسی پر کشف کرتے جو قرآن و سنت میں پاتے تھے یا ان کا اپنی شعور و حجت و داعیہ کا اور کہ کرتا۔ و موعود کی ریکیوں میں نہ پڑتے تھے۔

لیکن جب فقہ اُٹھنے لگے، کئی کئی جماعتیں وجود میں آئیں اور غیر دینی عقائد تراشے جانے لگے تو اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ان کی گمراہیوں کا پردہ چاک کر کے حق کو واضح کیا جائے اور صحیح و فاسد کے درمیان خط امتیاز کھینچ دیا جائے۔ چنانچہ علماء اسلام نے اس جانب توجہ کی اور اہل اہلِ علیہ و علیہ کی روشنی میں علمِ کلام کے اصول و فروع مقرر کیے اور ایک مستقل علم کی حیثیت سے اسے مرعہ کیا تاکہ قوم کو ہدایت حاصل ہو اور فرقہ و پلہ کی گمراہیوں سے باخبر و بکران سے بچ سکے۔

جب یہ کسی بد مذہب نے اپنا نیا عقیدہ ظاہر کیا تو ائمہ اسلام نے مکمل کر اس کا رد کیا۔ مثلاً جب قدوسیہ نے کہا کہ ”ہمہ اپنے افعال کا خالق ہے، ہمارے کے افعال نہ ہمارے من اللہ ہیں و مخلوق خدا“ تو علماء اسلام نے اس کا جواب دیا اور صراحت فرمائی

کہ ”خبر و شر جملا افعال تقدیر الہی سے ہیں کہ کائنات میں اس کے سوا کوئی خالق نہیں“۔ خوارج نے جب کہا کہ ”منہ با کبرہ کا مرگلب کا کفر ہے“ تو علماء نے فرمایا: ”منہ خواہ صغیر ہو یا کبرہ سون کو اسام سے خارج نہیں کرتا۔ جب تک کہ وہ اسے طلال نہ ہائے یا کوئی باطل عقیدہ نہ رکھے۔“ معترض نے جب کہا کہ ”قرآن مخلوق ہے“ تو علماء نے حق سے صاف طور سے بیان کیا کہ ”قرآن اللہ کا کلام ہے اور غیر مخلوق ہے۔“

اور جب فرقہ ہجرت، اہل حق، پاؤں، چہرہ اور شکل و صورت ثابت کیے۔ تو ائمہ اسلام نے ان کا رد کیا اور عقائد کی کتابوں میں صراحتاً عقیدہ بیان کیا کہ ”انہ تعالیٰ جسم و جہت سے پاک ہے اور اس کی ذات مخلوق کے مثل ہونے سے محروم ہے۔“

اسی سبب سے علمِ کلام میں کافی وسعت پیدا ہوئی۔ اس علم کا تقاضا ہے کہ انسان اسلامی فرقوں کو پہچانے اور ان کے اُن باطل عقیدوں کو جانے جن کا علمانے رد کیا ہے اور اپنی کتابوں میں عقائد کلمہ کی صراحت کی ہے کہ انسان حق پر قائم رہے اور باطل سے گریز کرے۔ لہذا اہم یہاں مسلمانوں کے درمیان پیدا ہونے والے فرقوں اور ان کے عقائد باطلہ کو انحصار کے ساتھ بیان کر سکتے ہیں۔

پہلے ہم ان مذاہب پر ایک سرسری نظر ڈالتے ہیں جو زولِ قرآن کے زمانے میں تھے اور قرآن ان کے دلوں میں نازل ہوا۔

- (۱) مکرہین واجب و اجود۔ (۲) بدعت پرست اور معذو اللہ کے قائل۔
- (۳) کسی بشر کے رسول ہونے کے مکرہ۔ (۴) خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت یا اور کسی نبی کی نبوت کے مکرہین مثلاً جبرہ و نصاریٰ، مشرکین۔ (۵) فرشتوں کو اللہ کی بیبیوں اور حضرت عزیر اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کو اللہ کا بیٹا کہنے والے لوگ۔
- (۶) مکرہین بدعت و جزار (۷) منافقین۔

قرآن میں اس بات پر دلیل قطعی موجود ہے کہ عالم اور ساری کائنات کا ایک خالق اور مدبر ہے۔ اس کے سوا کائنات کا کوئی خالق نہیں اور وہ اللہ ہے جو بے نیاز ہے۔ نہ اس نے کسی کو جنم اور نہ وہ جنا گیا، نہ کسی کوئی اس کا ہمسر ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔ وہ

بڑی تعداد میں اس راہ میں اپنی جائیں قربان کیں۔ اس کی واحد وجہ یہ تھی کہ ہر صحابی کا اس عقیدہ پر ایمان کامل تھا کہ ہمارے رسول آخری نبی ہیں۔ ان کے بعد کسی نئے نبی کا پیدا ہونا محال ہے۔ تو جو بھی اس کے خلاف نبوت کا دعویٰ کرے وہ کذاب و دنیال ہے۔ اس کے عقیدے وجود سے روئے زمین کو پاک کرنا ضروری ہے۔

بالجملہ صحابہ کرام انہیں خالص اور صریح عقائد پر قائم رہے جو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حاصل کیے تھے۔ کسی صحابی نے عقیدہ اسلام میں فلسفیانہ خرافات کو جگہ نہیں دی، نہ کوئی نیا عقیدہ تراشا، نہ ہی صریح اسلامی عقیدہ میں کوئی شک کا کلی یا شبہ کیا۔

صحابہ کے بعد نئے فرقوں کا وجود ہوا جیسا کہ نبی آخر الزماں ﷺ نے اپنے اس قول کے ذریعہ پیش گوئی فرمائی تھی۔

يَسْتَفْتِي الشُّعْبَى عَلَى ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ مِائَةً عَشْرًا مِائَةً وَاحِدَةً
قَالُوا: مَنْ جِئَ يَخْتَلِسُكَ اللَّهُ فَإِنَّهُ يَمُوتُ
أَقْبَلَ عَلَيْهِ وَأَمْسَحَ بِلِيٍّ

(رواہ الترمذی و نحوه احمد و ابو داؤد) پرہیز بصری امت میں پھرتے ہوں گے۔ ایک کے علاوہ سب نہیں ہوں گے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ ایک جماعت کون ہے؟ فرمایا وہ راستہ جس

صحابہ واقف اور اس کے شمارے اسلام کے بڑے فرقوں کا تفصیلی سے ذکر کیا ہے۔ ہم ناظرین کے علاوہ کے لیے اس کا خلاصہ نقل کرتے ہیں۔

آئیے دیکھیں کہ سوائے منافقین کے سارے مسلمان نبی ﷺ کی وفات تک ایک ہی عقیدہ پر تھے۔ پھر ان کے مابین مسائل اجتہاد میں اختلاف ہوا جو ایمان و کفر کا موجب نہیں تھا۔ اور اس اختلاف سے ان کا مقصد صرف دین و اسلام کے طریقوں کو استوار کرنا تھا۔ ان اختلافات میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) نبی ﷺ کے وصال کے وقت کا نذہ پیش کرنا۔

(۲) اسلام کے لشکر کو روکنے کا مسئلہ۔

(۳) نبی کریم ﷺ کو مکہ میں رہنا یا بیت المقدس میں دفن کرنے سے متعلق اختلاف۔ پھر جب انہوں نے یہ روایت لی کہ لَئِنْ الْأَمَّةُ يَكْفُرُوا بِمَنْ يُؤْتِيهِمْ بَيِّنَاتٍ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ

وہ کہے جاتے ہیں جہاں وفات پاتے ہیں، ان پر اختلاف رائج ہو گیا۔

(۴) کلاں اور بھالی کی سوچوں میں دادا کی وراثت کا مسئلہ۔

(۵) اٹلی اور رمانت کی دہشت کا مسئلہ۔

اسی قسم کے اختلافات صحابہ کے دور تک رہے۔ اس کے بعد عقائد میں اختلاف کا دور شروع ہوا۔ اور مسجد منی، عجمان، دمشق اور یوکس اسواری نے نذر کا مسئلہ نکال اور شام، اعیان اللہ کی جانب منسوب کرنے سے انکار کرنے لگے۔ اور پھر وقتاً فوقتاً اصول عقائد میں اختلاف پیدا ہوتا گیا۔

اس تمہید کے بعد اسلام کے بڑے فرقوں کا ذکر کرتے ہیں۔ ان کی تعداد آٹھ ہے۔

(۱) معتزلہ (۲) شیعہ (۳) خوارج

(۴) مرجیہ (۵) معتزلیہ (۶) جہرہ

(۷) مشہبہ (۸) زہیہ

..... ﴿پہلا فرقہ معتزلہ﴾

یہ فرقہ واصل بن عطا کی پیداوار ہے۔ یہ حضرت حسن بصری کا شاگرد تھا ایک مسئلہ خاص میں سرعام استاذ کی مخالفت کی۔ حسن بصری نے فرمایا اَعْبُدُوا عَدَائِيَّيْنِ ہم سے دور ہو جا۔ چنانچہ اس نے علیحدگی اختیار کر لی اور فرقہ معتزلہ کا وجود ہو گیا۔

واقف یہ تھا کہ ایک شخص حضرت حسن بصری کے پاس آیا اور دریافت کیا کہ ایک

جماعت ظاہر ہوئی ہے جو کلمہ کبیرہ کرنے والے کو کفر کہتی ہے اور ایک دوسری جماعت

ہے جو مرجع کبیرہ کی نیابت کا دعویٰ کرتی ہے ان کا کہنا ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے

معصیت معصیت نہیں جیسے کفر کے ہوتے ہوئے اجماعت مفید نہیں۔ تو ہمیں کون سا عقیدہ

رکھنا چاہئے؟ حضرت حسن بصری کا جواب دینے لگے کہ ستم میں واصل بن عطا بول پڑا کہ

”وہ کلمہ کبیرہ کرنے والا نہ مومن ہے نہ کافر“ پھر اٹھا اور مسجد کے ایک ستون سے ٹک لگا کر

تقریر کرنے لگا کہ مرجع کبیرہ کے لیے مَلِكٌ لَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ (یعنی ایمان و کفر کے

درمیان ایک درجہ) ہے۔ اس نے کہا کہ مومن قابل تعریف ہے اور فاجر قابل تعریف

نہیں اہل اودہ موسیٰ نہیں اور چون کہ شہادتین کا اقرار کرتے ہیں اور دوسرے ایک کام بھی کرتا ہے اس لیے وہ کافر بھی نہیں ہے۔ لہذا اگر مرکب کبیرہ اگر بغیر ذہب کیے مر جائے تو ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس لیے کہ آخرت میں وہ بنی قسم کے لوگ ہوں گے۔ ایک حلقہ دوسرے جہنمی۔ فرق اتنا ہے کہ اہل کبار کا عذاب کفار سے ملکا ہوگا۔

جب اس کی تقریر ختم ہوئی تو حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ **قَدْ اَعْيَزَ عَنَّا وَجْهٌ** یعنی راضل ہم سے الگ ہو گیا اسی دن سے وہ اور اس کی جماعت معتزلہ کے نام سے مشہور ہو گئی۔

معتزلہ کو قدریہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ بندوں کے تمام افعال بندوں کی قدرت اور تخلیق سے ہوتے ہیں۔ اور ان افعال میں تضاد و تباہی کوئی دخل نہیں۔ اسی لیے وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قدریہ۔ بنائے گئے کہ ہم سے زیادہ مستحق وہ لوگ ہیں جو افعال خیر و شر کو تقدیر الہی سے مانتے ہیں کیوں کہ جس نے قدر کو ثابت مانا وہی قدریہ ہو گا ہم تو قدر کو مخر ہیں۔

اہل کبار یہ ہے کہ جس طرح قدر کو ثابت مانے والوں کو قدریہ کہنا صحیح ہے اسی طرح اس کے منکرین کو قدریہ کہنا درست ہے کیوں کہ انہوں نے قدر کا انکار کرنے میں بڑا مبالغہ کیا ہے۔ نیز حدیث رسول سے اسی کی تائید ہوتی ہے **اَلْقَدَرُ رِجْلٌ مَّشْجُورٌ** اگلا "قدر یہاں اسمت کے بھوس ہیں کیوں کہ قدری اور انہوں دونوں اس عقیدے میں باہم شریک ہیں کہ خالق متعدد ہیں فرق اتنا ہے کہ جس کو وہی خالق مانتے ہیں خالق خیر کو یہاں اور خالق شر کو تخریبی کا نام دیتے ہیں اور قدریہ ہر بندے کو اس کے افعال کا خالق مانتے ہیں۔ اور معتزلہ اس خاص عقیدے میں قدریہ کے شریک ہیں۔

اور ایک دوسری حدیث جو قدریہ کے ہاتھ میں ہے کہ **"عَلَّمَ لَخُصَمَاءِ الْفِرِّ الْقَدَرُ"** یعنی قدری مسئلہ قدر میں اللہ کے دشمن ہیں۔ ظاہر ہے کہ جو مدارے امور و جملہ افعال خیر و شر کا اللہ کی جانب منسوب کرے اور تقدیر الہی سے جانے وہ اللہ کا دشمن نہیں ہو سکتا بکیرہ قدر کے منکر ہی اللہ کے دشمن ہوں گے۔ کیوں کہ ان کا گمان یہ ہے کہ بندہ ان افعال کے کرنے پر قادر ہے جو حقیقت الہی کے خلاف ہیں۔

معتزلہ نے اپنا نام اصحاب عدل و جبر رکھا ہے۔ اس نام کا انتخاب انہوں نے اپنے مدبرچہ اہل عقائد کی وجہ سے کیا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ پر بندوں کی بھلائی، مطیع و فرماں بردار کو ثواب دینا واجب ہے اور اللہ اس امر میں کوتاہی نہیں کرتا جو اس پر واجب ہے۔ اسی کا نام عدل ہے۔

(۲) قدیم صرف اللہ کی ذات سے صفات مثلاً کبر، ہنر، کلام، ارادہ وغیرہ قدیمہ نہیں ہیں ورنہ تعدد و تکا کا ماننا لازم آئے گا۔ یعنی قدیم ہونا اللہ کی ذات کے ساتھ خاص ہے یہ وصف کسی اور ذات یا کسی صفت یہاں تک کہ اللہ کی صفات کے لیے بھی ثابت نہیں اور بیکر تو حید غالب ہے۔

(۳) کلام اللہ مخلوق حادثہ اور حروف و آواز سے مرکب ہے۔

(۴) آخرت میں اللہ تعالیٰ کو کاہوں سے نہیں دیکھا جاسکتا۔

(۵) اشیا میں حسن قبح عقل سے ثابت ہے اور جسے عقل سے خوب کہا ہے کرنا اور جسے ناخوب کہا ہے چھوڑنا ضروری ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ پر اپنے افعال میں حکمت و مصلحت کی رعایت، مطیع اور توبہ کرنے والے کو ثواب دینا اور مرکب کبیرہ کو عذاب دینا واجب ہے۔

معتزلہ میں کل میں فرق ہے اور ہر فرقہ دوسرے کو کافر کہتے ہیں، ہم الگ الگ ان کے نام و عقائد تحریر کرتے ہیں۔

(۱) واصلیہ :- یہ ابوحنیفہ راضل بن عطاء (۸۰ھ - ۱۳۱ھ) کی جماعت ہے۔

واصلیہ کے عقائد :- (۱) صفات باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں۔

شہر خانی نے کہا ہے کہ اس جماعت نے لاسنہ کی کتابوں کے مطالعہ سے متاثر ہو کر یہ مسئلہ نکالا اور تمام صفات باری تعالیٰ کو اس کی وصفتوں علم اور قدرت میں سمیت دیا پھر یہ کیا کہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات ہیں۔ چنانچہ نے بھی یہی کہا ہے۔ اور ابواسم نے کہا ہے کہ یہ دونوں صفاتیں حال ہیں۔

(۲) بندوں کے افعال بندوں کی قدرت سے وجود میں آتے ہیں۔ افعال شرکی نسبت اللہ کی طرف منسوب ہے۔

(۲) مَذْهَبُ اَبْنِ اَرْبَابَانِ اور کفر کے درمیان ایک درجہ کے فاسک ہیں اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ نہ مومن ہے نہ کافر۔

(۳) حضرت عثمان اور قتیبہ بن عثمان میں سے ایک خطہ کار ہیں۔ حضرت عثمان و مومن ہیں کافر نہ وہ ہمیشہ عجم میں رہیں گے ایسا ہی عقیدہ حضرت علی اور قتیبہ بن عثمان کے بارے میں رکھتے ہیں۔ مزید برآں یہ کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب اور زہرا (رضی اللہ عنہما) وافرہ جنگ جمل کے بعد اگر فخریہ دم چڑھی حقیقہ پر شہادت ہی تو قبول نہ کیا جائے گی۔ جیسے احسان کرنے والے مرد و عورت کی شہادت قبول نہیں کی جاتی کیوں کہ ان دونوں میں سے ایک بہر حال فاسق ہے۔

(۴) عمر بن عبد العزیز یہ فرقہ محمد بن عبد (۸۰ھ-۱۴۳ھ) کی جانب منسوب ہے۔ عمرو راویا لیا حدیث سنن ترمذی کا ہے اس کے درمیان مشرقی و غلطی و اصل میں عطا کا بیرو تھا بلکہ اس سے بھی کچھ بڑھا ہوا اس نے عثمان (رضی اللہ عنہما) کے مسئلے میں دونوں کو فاسق کہا ہے دیگر بقائد واصلہ کے مثل ہیں۔

(۵) ہندویہ - ابو ذریہ بن جراح (عمر) بن ذریہ (۱۳۵ھ-۲۳۵ھ) کے ماننے والے ہیں یہ شخص معترضہ کا پیشوا اور ان کے طریقہ کار کے زور و جہاں تھا عثمان بن خالد طویل و غزوہ اصل بن عطاء سے مذہب اختلاف کیا۔ اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) اللہ کے مقدور امت فانی و متناہی ہیں عجم بن مثنون کے مذہب سے قریب ہے۔ اس کا طاق سے کہتا ہے جنت و دوزخ کے نام تو نے کے تامل ہیں۔

(۲) جنتیوں اور جہنمیوں کی حرکتیں ضروری اور اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہیں۔ کیوں کہ اگر خداوند کی مخلوق ہوں گی تو وہ مختلف ہوں گے حالانکہ مختلف ہونے آفرین کے امور سے نہیں ہے۔ لہذا اہل جنت اور اہل دوزخ کی حرکات منقطع ہو جائیں گی اور ایک ایسا جمود پیدا ہوگا جس میں اہل جنت کے لیے لذتیں اور اہل دوزخ کے لیے عیسیت جمع ہوں گی۔

(۳) کوئی شے دائمی اور ابدی نہیں، ہر شے فانی ہے۔ حرکتیں غیر متناہی نہیں ہیں۔ بلکہ متناہی ہیں ان کا انجام مومن ہے اور یہ کہ جو چیز حرکت میں لازم ہے وہ مومن میں لازم نہیں۔ اسی لیے معترضہ نے ابو ذریہ کا نام جمن الخ و روحا ہے اور ایک قول یہ ہے

کہ وہ روحانی الٰہی اور جمنی الٰہی ہے۔

(۴) اللہ تعالیٰ عالم ہے اور اس کا علم اس کی ذات میں ہے۔ قادر ہے اور اس کی قدرت اس کی ذات ہی ہے، جیسا ہے اور اس کی حیات اس کی ذات ہی ہے۔ یہ عقیدہ اس نے فلاسفہ سے اخذ کیا ہے جن کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام چیزوں سے واحد ہے۔ اس میں کثرت کو بالکل دخل نہیں۔ یعنی صفات الٰہی ذات الٰہی کے سوا کچھ نہیں جو اس کے ساتھ قائم ہو۔ یعنی صفات اس کی ثابت ہیں وہ یا تو سلب (منسحب) ہیں یا لازم (لازم)۔

(۵) اللہ تعالیٰ ایک ایسے ارادے کے ساتھ ارادہ فرمائے والا ہے جو عادت ہے مگر کسی عمل میں نہیں۔ اس کا سب سے پہلا تاکیل تک طاف ہے۔

(۶) اللہ کے بعض کام کے لیے عمل نہیں جیسے لفظ کھنی اور بعض کے لیے عمل ہے جیسے امر، نہی، خبر و غیرہ۔ کیوں کہ شاید کلاو جو کچھ کھنی کے بعد وہ تو لفظ کھنی سے پہلے کلاو مشہور نہیں۔

(۷) اللہ کے ارادہ اور مرد میں مغایرت ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا کسی شے کی تخلیق کا ارادہ کرنا اور اسے تخلیق اور شے کی تخلیق ان کے نزدیک ایسا قول ہے جس کے لیے عمل نہیں ہے یعنی لفظ کھنی۔

(۸) غائب پر تو اترے جنت قائم نہیں ہوتی جب تک کہ ان ایسے افراد خبر دینے والے نہ ہوں جن میں ایک یا زیادہ اہل جنت نہ ہوں۔

(۹) زمین اور آسمان اللہ سے خالی نہیں۔ وہ موصوم ہیں نہ صیوت بولتے ہیں نہ محاسن کا ارتکاب کرتے ہیں تو جہت انہیں کا قول ہے وہ انہیں جو اسے منکشف کرنے والا ہے۔

عالم نے ۲۳۵ھ میں وفات پائی۔ ابو القاسم تمام اس کے اصحاب میں سے ہے۔

(۱۰) ظالمیہ - یہ ابراہیم بن یار طام (م ۲۳۱ھ) کی جماعت ہے وہ شیعہ ہیں

۱۔ سوسان وادہ کہتے ہیں جو غریب کے اللہ کی صفات میں ہیں جیسے جسم، نور، عرش و غیرہ عثمانی اللہ تعالیٰ ہے جسم ہے نور ہے اور لازم ہے عرش ہے کہ وہ جب اللہ کا جہنم میں بیٹا ہے اور اس کی وحدت تعالیٰ ہے۔ (الاصحاب، ص ۲۵)

اقتور یہ ہے تھا فلاسفہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا اور ان کا کلام عقل کے کلام سے ملایا۔
نظما میں کے عقائد:-

(۱) اللہ و جہان میں بندوں کے لیے ایسے افعال پر قادر نہیں جن میں بندوں کے لیے
بھلائی نہیں۔

(۲) آخرت میں اہل جنت و دوزخ کے واسطے ثواب و عذاب میں کمی بیشی کرنا اللہ
کی قدرت میں نہیں۔

(۳) اس کے نزدیک برائیوں سے اللہ کی سب سے بڑی تفریق یہ کہ جس کو اس
کی تخلیق پر قادر نہ مانا جائے اس عقیدہ میں وہ ایسا ہے کہ کہا جائے "عز رب من التطبیق
وفاہ تھکت الیہ ثواب" ہوش سے بھاگ کر پروردگار کے نیچے گھڑا ہو گیا۔

(۴) اللہ کا ارادہ اپنے کاموں کے لیے یہ ہے کہ وہ ان کو اپنے علم کے موافق پیدا کرتا
ہے اور بندوں کے افعال کے لیے ارادہ یہ ہے کہ وہ ان کو ان کے کمال کے کرنے کا حکم
دیتا ہے۔

(۵) انسان صرف روح کا نام ہے اور بدن ایک آلہ ہے۔ نظام منہ یہ عقیدہ فلاسفہ
سے اخذ کیا ہے مگر یہ کہ وہ فلاسفہ متبعین کی طرف مائل ہے تو اس نے کہا کہ روح ایک جسم
لطیف ہے جو بدن میں اس طرح سرایت کیے ہوئے ہے جیسے گلاب کا پانی گلاب
میں، مثل تل میں، اور مٹی دودھ میں سرایت کیے ہوئے ہے۔

(۶) اعراض جیسے رنگ، مزہ، بو وغیرہ جسم میں جیسا کہ ہشام بن حکم کا مذہب ہے تو
کبھی یہ کہتا ہے کہ اعراض جسم ہیں اور کبھی کہتا ہے کہ جسم اعراض ہیں۔ یعنی جسم
ظاہر و اعراض انسان سے مرکب ہے۔

(۷) جو ہر اعراض جتنے سے مرکب ہے۔

(۸) تمام ماہیت میں علم جنس مرکب کے مثل اور ایمان فکر کے مثل ہے۔ یہ قول اس
نے فلاسفہ سے لیا ہے کہ قوت عاقلہ میں کس شے کے مفہوم کے حاصل ہونے کا نام علم و جمالی
ہے کہ یہی مفہوم انکشاف و ادراک کا موجب ہوتا ہے یہاں تک تو دونوں شریک ہیں۔ پھر
علم و عقل میں فرق ایک امر خارجی کی وجہ سے ہے کہ علم میں وہ مفہوم جسے موجود خارجی اور

صورت بھی کہتے ہیں اپنی اصل کے مطابق ہوتا ہے اور عقل میں مطابقت نہیں ہوتی۔

(۹) اللہ نے جملہ مخلوقات یعنی معدنیات، نباتات، حیوان و انسان وغیرہ کو ایک
بار کی اسی حالت پر پیدا کیا جس پر اس وقت موجود ہیں۔ ان میں تقدیم و تاخیر نہیں کہ
آدم علیہ السلام اپنی اولاد سے پہلے پیدا کیے گئے بلکہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض میں پوشیدہ کر دیا
تقدیم و تاخیر فقط پوشیدہ ہونے اور ظاہر ہونے کے اعتبار سے ہے یہ قول بھی فلاسفوں کی
تقلید میں ہے۔

(۱۰) قرآن کا اجماعی نقطہ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں غیب کی خبریں ہیں۔ یعنی گذشتہ
اور آئندہ کی باتیں بتائی گئی ہیں۔ نظم قرآن جزوقسم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب کو قرآن
کا جواب لانے سے عاجز کر دیا اور نہ ممکن تھا کہ وہ قرآن کا مثل بلکہ اس سے عمدہ کلام پیش
کر دیں۔

(۱۱) متوازن و متحمل کو ثواب جاتا، اجتماع اور قیاس کے بحث ہونے کا منکر تھا۔

(۱۲) طفرہ کا قائل تھا۔ (طفرہ وہ لغوی معنی کو نام ہے اور اصطلاحی معنی یہ ہے کہ متحرک
کسی مسافت کو اس طرح طے کرے کہ اس کے صرف بعض اجزاء کا محاذ ہی ہو بعض دیگر
کے محاذ ہی نہ ہو۔)

نظام کہتا ہے کہ جسم اجزاء غیر متماثل ہو جو باقیات سے مرکب ہے تو اس پر
اجزاء فرض کیا گیا کہ اس قول سے لازم آتا ہے کہ کسی مسافت متماثل کو نام متماثل میں سے
کرنا محال ہے کیوں کہ جب جسم اجزاء غیر متماثل سے مرکب ہے تو اس کو غیر متماثل زمانے
ہی میں طے کیا جاسکتا ہے تو اس کے جواب میں اس نے کہا کہ متحرک طفرہ کرتا ہے۔

و تفتیح کی طرف بھی مائل تھا اس کا قول ہے کہ امام کے لیے نص واجب ہے اور
نبی کی طرف سے حضرت علی کے حق میں نص ثابت تھا مگر حضرت عمر نے اسے چھپایا۔

(۱۳) نصاب سے کم مال کی چوری سے آدمی فاسق نہیں ہوتا مثلاً ۱۹۹ درہم یا چار
اونٹ چرائے تو فاسق نہ ہوگا۔ اسی طرح غصب اور ظلم کے طور پر دوسرے کا نصاب سے کم
مال لینا لو بھی فاسق نہیں ہوگا۔

(۱۴) اسواریہ:- (ابوحنیفہ بن قاسم) اسواری کے قبیح ہیں۔ ان کے عقائد بعید

نظامیہ کے عقائد ہیں۔ مزید برآں یہ کہ اللہ نے جس امر کے عدم کی خبر دی ہے یا جس کے عدم کو جان ہے اس کے کرنے پر قادر نہیں اور انسان اس پر قادر ہے اس لیے کہ بندے کی قدرت کسی چیز کے وجود اور عدم دونوں کی صلاحیت رکھتی ہے۔ بندہ جب ایک پر قادر ہوگا تو اس کی ضد پر بھی قادر ہوگا اور علم الہی یا خبر الہی کا کسی چیز کے وجود یا عدم سے مشتق ہونا اس کی ضد کے بندے کی قدرت میں ہونے سے مانع نہیں ہے۔

(۶) اسلام کا یہ :- ابو جعفر (محمد بن عبد اللہ) (کاف م ۳۲۹ھ) کے پیرو ہیں یہ کہتے ہیں کہ وہ ظلم جو عالموں سے صادر ہوا اس کی تخلیق پر اللہ کی قدرت نہیں اور وہ ظلم جو بچوں اور پاگلوں سے سرزد ہوا اس کی تخلیق پر اللہ قادر ہے۔

(۷) جعفر بن محمد :- جعفر بن محمد بن بشر بن حرب (جعفر بن ہمدانی ۷۷۵ھ - ۵۲۹ھ) کے قبیح ہیں ان کے عقائد اسلام کا یہ ہے کہ جہنم میں ایک ہزار سال تک رہے گا۔ جہنم میں بھی اس امت کے فاسق ہیں ایسے لوگ بھی ہیں جو بد وقت اور بھروسے سے بھی بدتر ہیں۔ شراب نوشی کی حد پر امت کا جراح خطا ہے اس لیے کہ حد میں صرف نقص اعتبار سے اجازت کا نہیں اور ایک حد کا چورنگی فاسق ہے اس کا ایمان جاتا رہتا ہے۔

(۸) بشر بن مسلم :- بشر بن مسلم (م ۲۱۰ھ) کے پیرو ہیں۔ یہ فاضل علمائے معتزلہ سے تھا۔ یحییٰ زید کے قول کا موافق ہے۔ ان کے عقائد مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) جسم میں اعراض رنگ مزہ اور بو وغیرہ کچھ دھیرے کے اور ایک کی صرح خارج ہے کہ بلکہ تو قدر غیر کے نفس سے حاصل ہوں جس طرح ان اعراض کے اسباب غیر کے نفس سے واقع ہوتے ہیں۔

(۲) قدرت و استقامت، آلات سے جسم و اعضا کی صلاحیت کا نام ہے۔

(۳) اللہ تعالیٰ تعذیب الخلفاء پر قادر ہے لیکن اگر تعذیب عذاب دے تو خاتم ہوگا۔ اگر اللہ کے حق میں ایسا اعتقاد درست نہیں ہے۔ اس لیے یہ بات ضروری ہے کہ اگر وہ کسی بچے کو عذاب دے تو بچہ مائل بالغ ہو کر عذاب کا شوق ہوگا حالانکہ اس میں قاض ہے۔ اس لیے کہ اس کا اصل یہ فکرت ہے کہ اللہ ظلم پر قادر ہے لیکن جب ظلم کرے گا تو عدل ہوگا۔

(۹) خوار یہ :- یہ جماعت ابو موسیٰ اشعری بن صالح خوار کی پیروی کرتی ہے خوار اس کا لقب تھا۔ (لغات خوار) "خوار" مصدر سے اسم فاعل یا اسم مفعول ہے اس کا مجروح "خوار" آتا ہے۔ خوار کا معنی زیارت کرنے والا یا وہ جس کی زیارت کی جائے اس نے بشر سے علم حاصل کیا اور مذہبی وجہ سے اسے اسحق کہلایا۔ اس کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ جھوٹ اور ظلم پر قادر ہے۔ اگر ایسا کرے گا تو ظالم اور کاذب معبود قرار پائے گا۔ (تعالیٰ عنہ علوا کبیراً)

(۲) دنیا فانی ہے۔ ایک نفل کا صدور بطور قولید ممکن ہے نہ بطور مباحثت۔

(۳) انسان قرآن کے شکل لانے پر قادر ہے بلکہ فصاحت و بلاغت میں اس سے عمدہ لاسکتا ہے (جیسا کہ نظام نے کہا ہے)

(۴) وہ قرآن کو مخلوق ماننے پر مصر تھا اور لفظ یہ ماننے والوں کو کافر کہتا تھا۔

(۵) جو شخص سلطان سے میل جول رکھے وہ کافر ہے نہ وہ کسی مسلمان کا وارث ہوگا۔ یہ کوئی مسلمان اس کا وارث نہ ہوگا۔

(۶) یوں ہی وہ شخص بھی کافر ہے جو لعالی کو مخلوق الہی جانے اور بلا کیف رویت باری کا اعتقاد رکھے۔

(۱۰) ہشامیہ :- ہشام بن عمر فوفی جعفی بن ہیں۔ یہ شخص مسئلہ قدر میں تمام معتزلہ سے زیادہ متشدد تھا۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ کو دلیل کہنا اور حدت نہیں اس لیے کہ اسے دلیل کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ کسی مومن کو اسے دلیل بنایا ہے۔ حالانکہ کہ رب تعالیٰ کے لیے اسم "وکیل" خود قرآن میں موجود ہے۔ انھیں نہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے ناموس میں سے "وکیل" یہ معنی حقیقہ (گنہگار) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ بِكَلِمَتِكَ" تو ان کا جہان نہیں۔

(۲) یہ کہیں کہنا چاہیے کہ "اللہ نے لوگوں کے درمیان الفت پیدا کر دی" ان کا یہ قول بھی اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے معنی ہے قرآن میں ہے "اِنَّكَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلَكِنَّ اَللَّهَ اَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ" (یعنی تو نے ان کے قلوب کے درمیان الفت نہیں پیدا کی بلکہ اللہ نے پیدا کی)۔

(۳) اعراض اللہ تعالیٰ کے خالق ہونے پر دلالت نہیں کرتے اور نہ ہی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں۔ ان امور پر صرف اجسام دلالت کرتے ہیں۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ مسند رکا چھٹ جانا، عصا کا ساہپ بن جانا اور مردوں کو زندہ کروانا کی رسالت کی دلیل نہیں جن کے انھوں سے ان کا ظہور ہوا۔

(۴) قرآن میں حلال و حرام کا ذکر نہیں۔

(۵) امامت، اختلاف کی صورت میں منتقل ہوئی۔ بلکہ امامت کے لیے مسیح کا اتفاق ضروری ہے۔ کہا گیا ہے کہ اس قول سے ان کا مقصد حضرت علی کی امامت کے بارے میں طعن کرنا ہے۔ کیوں کہ ان کی بیعت میں تمام صحابہ کا اتفاق نہیں ہوا۔ اس لیے کہ ان کے خلاف ہر جانب ایک جماعت موجود تھی۔

(۶) جنت اور جہنم بھی پیدا نہیں کیے گئے۔ اس لیے انہیں ان کے جوئے کوئی ناکہ نہیں۔

(۷) حضرت عثمان کا نہ صابر، کہا گیا اور نہ انھیں شہید کیا گیا (یا جوئے کے لیے نہیں تواتر ہے)

(۸) جس نے نماز کو اس کی شرطوں کے ساتھ شروع کیا اور آخر میں قاسم کر دیا تو اول نماز بھی اس کی گناہ وادرا جائز ہوئی (حالانکہ یہ قول اجماع کے خلاف ہے)

(۱۱) صاحبیہ :- صاحب کی پیروی میں۔ ان کا مذہب یہ ہے۔

(۱) مردوں کے ساتھ علم، قدرت، ارادہ، مع اور بھر کا قیام ممکن ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ممکن ہے کہ انسان ان صفات سے متصف ہونے کے باوجود بھی مرد ہو۔ اور ممکن ہے کہ باری تعالیٰ ہی نہ ہو۔

(۲) جو ہر ظاہر اعراض سے خالی ہو سکتا ہے۔

(۱۲) حاطبہ :- احمد بن حاطب کی جماعت ہے احمد و نظام کے اصحاب میں سے تھا۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) عالم کے لیے دو خدا ہیں ایک قدیم دوسرا حادث اور وہ مسیح ہیں۔ مسیح دوسرے معبود ہیں جو آخرت میں لوگوں کا حساب کریں گے۔ اللہ تعالیٰ کے قول "وَنُوحًا وَآلِهٖ مَعَنَا ضَعْفًا" میں دیکھئے وہی (مسیح) مراد ہیں۔ وہی ہیں جو اہل کے ساتھ انہوں میں آئیں گے اور وہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے مراد ہیں "إِنَّ اللَّهَ

تَعَالٰی خَلَقَ آدَمَ عَلٰی سُوْرَتِهِ" (بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا) اور اس ارشاد سے بھی وہی مراد ہیں "يَخْلُقُ الْجِبَارُ قَدْبَةً فِي النَّارِ" (جبار اپنا قدم ووزخ میں رکھے گا)

(۲) مسیح کو مسیح اس لیے کہتے ہیں کہ انھوں نے اجسام کو پیدا کیا اور ان کی تخلیق فرمائی۔ آدمی نے کہا یہ سب کافر و مشرک ہیں۔

(۱۳) حدیبیہ :- (شیرستانی نے "النبی والنبی" میں حدیبیہ لکھا ہے) یہ نفل حدیبی (حدیبی) کی جماعت ہے۔ ان کے عقائد، حاطبہ کے عقائد کے مثل ہیں مگر یہ کہ انھوں نے قنوج کا اضافہ کیا۔ نیز یہ کہا کہ حیوانات سب مکلف ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس جہاں کے علاوہ دوسرے جہاں میں اولاد حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا کیا۔ ان میں اپنی معرفت رکھی، علم دیا اور انھیں بہت کی تعظیم و تکریم کی۔ پھر ان کی آزمائش کے لیے اپنی نعمتوں کے شکر کے حکم دیا یا تو انھوں نے اطاعت کی اور انھیں نافرمانی کی۔ جس نے اطاعت کی اسے جنت میں برقرار رکھا اور جس نے نافرمانی کی اسے جنت سے کال کر جہنم میں ڈال دیا۔ اور انھیں ایسے تھے کہ انھوں نے بعض احکام الہی کی تعمیل کی اور بعض میں نافرمانی تو اللہ نے ان کو اس جہاں میں بھیج دیا اور جہنم کا تکلیف لباس پہنا کر انسان یا دیگر حیوانات کی مختلف صورتیں عطا کر دیں۔ اور انھیں ان کے گناہوں کے مطابق خوشی اور غم، آرام اور تکلیف میں مبتلا کیا۔ جس کے گناہ کم اور اطاعت زیادہ تھی اسے اچھی صورت عطا کی اور سعیت تھوڑی دی۔ اور جس کا معاملہ برعکس تھا اس کی سزا اور جزا بھی برعکس ہوئی۔ اور جب تک حیوان اپنے گناہوں سے پورے طور پر پاک و شایستہ نہیں ہو جاتا تو وہیں بدل بدل کر پھرا ہوتا رہتا ہے۔ یہ بھیجہ تاریخ کا عقیدہ ہے۔

(۱۴) منعمریہ :- یہ معمر ابن عباد بنی (م ۲۱۵ء) کی جماعت ہے۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ نے اجسام کے علاوہ کچھ نہیں پیدا کیا۔ رہے اعراض تو یہ جسموں کی پیداوار ہیں یا تو طبعاً پیدا ہوئے یا اختیار سے۔ طبعاً جیسے آگ سے سولہا (جلائے کی صفت) اور درج سے حرارت پیدا ہوتی ہے اور اختیار سے، جیسے حیوان سے رنگ، حیرت کی بات

ہے کہ محکم کے نزدیک اجسام کا پیدا ہونا اور فنا ہونا یہ سب اعراض سے ہیں پھر بھی کہتا ہے کہ اعراض جنسوں کی پیداوار ہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ قدیم نہیں کہا جائے گا۔ اس لیے کہ لفظ قدیم تقدم زمانی پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ زمانی نہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات زمان کی قید سے بری ہے۔

(۳) اللہ کو اپنی ذات کا علم نہیں ہے ورنہ عالم اور ماحول کا لازم آئے گا اور یہ محال ہے۔

(۴) انسان کا فعل سوائے ارادہ کے کچھ نہیں خواہ یہ طور یا تھیر ہو یا یہ طور و لید۔ یہ قول حقیقت انسان سے متعلق فلسفہ کے مذہب پر مبنی ہے۔

(۱۵) شمسامیہ: - یہ شمسامیہ بن اشرف لائبریری (م ۱۲۱۳ھ) کے متعین ہیں۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) افعال بغیر قائل کے متولد ہوتے ہیں کیوں کہ افعال کی نسبت کسی سبب (فاعل) کی طرف ممکن نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ فعل کی نسبت میت کی طرف کی جائے۔ اس صورت میں کہ کسی نے کسی کی طرف تیر چلایا اور تیر پختہ سے پہلے ہی وہ (جس نے تیر چلایا تھا) مر گیا۔

اور انسانی افعال کی نسبت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بھی نہیں کر سکتے ورنہ لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ سے فیض کا صدور ہو۔

(۲) بحر حریف الیٰ گروہ فخر سے پیدا ہوتی ہے اور یہ معرفت قبل از وجود شرع بھی واجب ہے۔

(۳) یہود نصاریٰ اور مجوس اور نادانہ یہ سب پرانے کی طرح آخرت میں ملے ہو جائیں گے۔ نہشت میں جائیں گے نہ جہنم میں۔ اطفال کے بارے میں یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں۔

(۴) استطاعت مساقمہ اعضاء کا نام ہے اور یہ فعل سے پہلے ہوتی ہے۔

(۵) کفار میں سے جو اپنے خالق کو نہیں جانتا وہ معذور ہے۔

(۶) سارے علوم بدیہی ہیں۔

(۷) سوائے ارادہ کے انسان کا کوئی فعل نہیں سارا ارادہ کے علاوہ ہر فعل بغیر مخلوق کے جاوہ ہے۔

(۸) عالم اللہ کا فعل ہے جو اس سے طبعاً صادر ہے شاید اس سے ان کا مقصود ہے

جس کے فاعل غلامتہ ہیں۔ کہ عالم واجب تعالیٰ سے انجباب و اشغار کے طور پر وجود میں آیا ہے۔ اس قول پر لازم آتا ہے کہ عالم قدیم ہو۔ ثناء محمد مامون میں نقض اس کے دربار میں اس کی عزت تھی۔

(۱۶) حکایطیہ: - ابو الحسن بن ابوعمر دینیات کے پیرو ہیں۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) یہ قیصر کی طرح اس بات کے فاعل ہیں کہ بعد سے خواہ بے فعال کے خالق ہیں۔

(۲) معدوم شے ہے یعنی حالت عدم میں ثابت و مستمر ہے خواہ جو ہر ہو کر یا عرض ہو کر یعنی زوات معدومہ ثابتہ حالت عدم میں اجناس کی صفات کے ساتھ متصف ہیں۔

(۳) ارادہ الٰہی کا معنی اللہ کا قادر ہونا ہے بغیر اس کے کہ وہ جبراً کرے یا ناگوار کرے۔

(۴) جو خدا کے اپنے افعال ہیں ان سے متعلق ارادہ الٰہی کا معنی یہ ہے کہ اللہ ان افعال کا خالق ہے اور بندوں کے افعال سے متعلق ارادہ الٰہی کا معنی یہ ہے کہ وہ ان افعال کا حکم دینے والا ہے۔

(۵) اللہ کے سبب و تعبیر ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ مسخ و صحر کے متعلقات یعنی مسوغات و مبررات کا عالم ہے۔

(۶) خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے اس کا معنی یہی معنی ہے کہ وہ انہیں جانتا ہے۔

(۷) جاحظیہ: - عمر بن جاحظ (۱۲۳-۲۵۵ھ) کے متعین ہیں۔

جاحظ معتصم اور متوکل کے زمانہ میں بڑا شخص و طبع شخص خفاہ فلاسفہ کی کتابوں کا خوب مطالعہ کیا اور ان کے بہت سے اقوال کو بنیغ عبارتوں کے ساتھ لطیف و باریہ میں رائج کیا۔ جاحظیہ کے عقائد یہ ہیں:

(۱) سارے علوم بدیہی ہیں۔

(۲) اپنے فعل سے متعلق ارادہ انسانی کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے فعل کو جانتا ہے اور اس سے کہو کی حالت میں نہیں ہے اور دوسروں کے فعل سے متعلق ارادہ انسانی کا معنی یہ ہے کہ وہ اس فعل کو جانتا ہے۔

(۳) اجسام مختلف طبقات والے ہیں ان کے لیے مخصوص آثار ہیں جیسا کہ فلسفہ

متعین کا مذہب ہے۔

(۴) جو ہر کہ معذور ہونا محال ہے البتہ اعراض بدلتے رہتے ہیں اور جو ہر اپنی حالت پر پانی رہتے ہیں جیسے پہلی کے بارے میں کہا گیا ہے۔

(۵) جہنم، جہنمیوں کو اپنی طرف کھینچنے کا، اللہ کی کو اس میں داخل نہیں کرے گا۔

(۶) اپنے افعال غیر شرکاء علی خود بندہ ہے۔

(۷) قرآن مجزلہ ارجاس کے قلیل سے ہے، ہوسکتا ہے کہ کبھی مردود جائے کسی عورت۔

(۱۸) کعبیہ: ابو القاسم (عبداللہ بن احمد بن محمود بنی) لکھی (۳۹۹ھ) کے حیرو

ہیں۔ کبھی معتزلہ بعد اسے خلیفہ کا شاگرد بننا ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ کا فعل ایضہ ارادے کے واقع ہوتا ہے تو جب یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ اپنے

افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کا خالق ہے۔ اور جب یوں

کہتے ہیں کہ وہ افعال غیر کارادہ کرنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ ان کا حکم

دینے والا ہے۔

(۲) نہ وہ اپنی ذات کو دیکھتا ہے اور نہ بغیر کو (اس کے دیکھنے کا معنی "جاننا"

ہے) جیسا کہ خیابہ کے مذہب ہے۔

(۱۹) کعبیہ: ابوعلی محمد بن عبد الوہاب بنی کے قبیلین ہیں۔ جمادی (۳۳۵ھ)۔

(۳۰۳ھ) معتزلہ اصرہ سے فقہ۔ چاہتے ہیں عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے، مگر کسی عمل میں نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اسی ارادہ

کے ساتھ ارادہ کرنے والا ہے اور وہ اس کا وصف ہے اور جب اللہ تعالیٰ نئے عالم کا

ارادہ فرمائے گا تو عالم ایسے فنا کے ساتھ فنا ہوگا جو کسی گل میں نہ ہوگا۔

(۲) اللہ تعالیٰ ایسے کلام کے ساتھ متکلم ہے جسے وہ کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے اور

کلام اصوات و حروف سے مرکب ہوتا ہے۔ اور اس کلام کے ساتھ وہی رب ہے

جس نے وہ کلام پیدا کیا، نہ کہ وہ جسم جس میں اس کلام کا کیا موصول ہے۔

(۳) سخت میں اللہ کی رویت نہ ہوگی۔

(۴) بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔

(۵) مرکب کبیرہ مذہب میں ہے مذکور۔ مرکب کبیرہ اگر بغیر تو یہ کیے مر جائے تو ہمیشہ

اور جس میں رہے گا۔

(۲) ادایا کے لیے کرامتیں ثابت نہیں ہیں۔

(۳) اللہ پر وہا جب ہے کہ مکلف پر لطف فرمائے اور جو چیز اس کے حق میں اصل

ہو اس کی رعایت کرے۔

عقائد مذکورہ میں ابوبلی ابو ہاشم کے موافق ہے۔ پھر ذیل کے عقیدہ میں اس

سے الگ ہو گیا:

(۸) اللہ تعالیٰ کو عالم لذات ماننا ہے مگر وہ اس کے لیے علم نہ م کی کوئی صفت یا

عالمیت کی موجب کوئی حالت تسلیم نہیں کرتا۔

(۹) اللہ تعالیٰ کے سچے و بصیر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ فی ہر اس میں کوئی آفت

یا نقص نہیں۔

(۱۰) ممکن ہے کہ وہ کسی کو اس طور سے الم پہنچائے کہ اس کا غرض دے دے۔

(۳۰) کعبیہ: ابو القاسم عبداللہ بن ابوبلی بنی (۳۲۷/۳۲۸ھ) کی جماعت

ہے۔ ابو ہاشم چند عقائد میں اپنے آپ ابوبلی سے منفرد تھا۔ جو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) بغیر حراکات کے اتفاقاً ذم و عذاب ممکن ہے باوجود کہ یہ عقیدہ اجناس اور حکمت

کے خلاف ہے۔

(۲) کسی گناہ کبیرہ سے تو یہ صحیح نہیں ہوتی جب کسی گناہ غیر کبیرہ پر رہا جائے ہوئے

بھی مصر ہو۔

اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی ادنیٰ گناہ پر مصر رہنے والے اگر کوئی کافر اسلام لائے

تو اس کا اسلام لانا صحیح نہ ہو۔

(۳) جس آدمی کو فحش قبیح کرنے پر قدرت باقی نہ رہے اور پھر اس سے تو یہ کہہ کرے تو

اس کی تو یہ صحیح نہیں ہوتی مثلاً دروغ گوئی ہو جائے پھر اپنے بکھوٹ سے تو یہ کہے تو اس

کی تو یہ صحیح نہیں اسی طرح زانی کی تو یہ ضعیف و عاجز ہوجانے کے بعد صحیح نہیں۔

(۴) ایک علم رو غلو ہے، بالفیصل متعلق نہیں ہوتا۔

(۵) اللہ کے لیے ایسے احوال ہیں جو نہ معلوم ہیں نہ محسوس۔ نہ حادث ہیں نہ قدیم۔

آمدی لے گیا ہے کہ اس میں افتاد ہے اس لیے کہ شے کے لیے حادث ہونے کا معنی یہی ہے کہ وہ مقدم نہیں اور اس کے قبول ہونے کو مستحیٰ نہیں ہے کہ وہ معلوم نہیں علاوہ ازیں ایسی کوئی حالت شیئہ ثابت کی جاسکتی ہے جو خود نامعلوم ہو۔

..... ﴿دوسرا فرقہ شیعہ﴾

وہ جو حضرت علیؑ کے مراد ہوئے اور کہا کہ علی ہی نص جلی یا غنی کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کے بعد امام ہیں اور اعتقاد کیا کہ امامت علی اور ان کی اولاد سے خارج نہیں ہوگی امامت اگر ان سے خارج ہوگی تو اس کے دوسرے سبب ہوں گے۔

(۱) کوئی دوسرا شخص مطلقاً امام بن جائے۔
(۲) یا حضرت علیؑ یا ان کی اولاد کسی دوسرے مہم کا اتباع کر لیں۔

شیعوں کے بانٹیں فرماتے ہیں ہر ایک دوسرے کی تکمیل کرتا ہے۔ ان میں بنیادی فرقے تین ہیں۔ خلاۃ زیدیا اور امامیہ۔ خلاۃ سے اشارہ فرماتے پیدا ہوئے۔

(۱) سہاسیہ:- کہا گیا ہے کہ عبداللہ بن سبا (م) تعزیراً ۳۷ھ) ایک یہودی شخص تھا۔ اس نے اسلام ظاہر کیا اور حقیقت یہودی رہا۔ وہ مسیحی شخص بن نون کے بارے میں دیکھتا تھا کہ اس نے حضرت علیؑ کے بارے میں کہا: وہ پہلا شخص ہے جس نے علیؑ کی امامت کے واجب ہونے کا قول کیا اس سے مختلف قسم کے خلاۃ پیدا ہوئے۔

اس نے حضرت علیؑ سے کہا:- آپ یقیناً مجبور ہیں اور کہا کہ انھیں نہ موت ملی اور نہ انھیں قتل کیا گیا۔ انہم نے جو ایک شیطان کو قتل کیا جس نے حضرت علیؑ کی شکل اختیار کر لی تھی علیؑ بدل میں ہیں۔ رد (گرج) ان کی آواز ہے برقی (بھلی کی چمک) ان کا کوڑا ہے۔ اس کے بعد وہ زمین پر اتریں گے اور اس کو بھرنے سے بھر دیں گے یہ لوگ گرج کی آواز سننے کے وقت کہتے ہیں کہ تمہارے آپ پر سلام ہو (ملک السلام یا امیر)

(۲) کاملیہ:- یہ فرقہ ابوالکلاں کی طرف منسوب ہے۔ ابوالکلاں کے اقوال یہ ہیں۔

(۱) حضرت علیؑ کی بیعت نہ کرنے کے سبب صحابہ کافر ہیں۔

(۲) حق طلب نہ کرنے کے سبب حضرت علیؑ کا فریب۔

(۳) موت کے وقت روجوں میں تباخ ہونا ہے۔

(۴) امامت ایک نور ہے جو ایک شخص سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتا ہے۔

(۵) کبھی یہ نور کسی شخص میں موت کے طور پر ہو جاتا ہے اس کے بعد کہ دوسرے شخص میں امامت کے طور پر تھا۔

(۳) جٹانیہ یا بیانیہ:- بنان (یا بیان) بن معان جیسی محدثی کلمہ کی جانب منسوب ہے۔ اس کے اقوال درج ذیل ہیں:

(۱) اللہ انسان کی صورت پر ہے۔
(۲) اس کا کل جسم ملاک ہو جائے کہ صرف چہرہ باقی رہے گا دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔

”مَنْ عَلَّمَنِي شَيْئًا فَلَا يُغْنِي عَنِّي“

(۳) اللہ کی روح حضرت علیؑ میں حلول کر گئی پھر ان کے بیٹے محمد بن حنفیہ میں پھر ان کے بیٹے ابوشام میں پھر بنان میں۔

(۴) مغیرہ بن: مغیرہ بن سعید علی (م ۱۹ھ) کی جماعت ہے اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) اللہ نور کے ایک مرد کی صورت میں جسم ہے۔ اس کے سر پر نور کا ایک تاج ہے۔ اس کا دل حکمت کا سرچشمہ ہے۔

(۲) جب اللہ نے مخلوق کو پیدا کرنا چاہا تو اس عظیم کاظم فرمایا تو وہ ازا اور تاج بن کر اس کے سر پر واقع ہو گیا۔ پھر اللہ نے اپنی عقل پر مدوں کے اعمال کئے تو معاصی سے

نقصانک ہوا اور پسند چھوڑا۔ اس پسند سے دو سمندر پیدا ہوئے ایک کھار اور چارک، دوسرا شیریں اور روشن۔ پھر اللہ تعالیٰ نے روشن دریا میں دو کھار تو اس میں اپنا عکس پایا تو اس سے بخود اس کا عکس نکلا کہ چاند اور سورج پیدا کیا اور باقی عکس کو کھار دیا اور

فرمایا کہ مٹا سب نہیں کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا ہو۔ پھر دونوں سمندر درختوں سے مخلوق کو پیدا کیا۔ تو کھار تاریک سمندر سے ہیں اور روشن درخت سمندر سے ہیں۔ پھر چرخہ

روشن بنا کر بھیجا جب لوگ گمراہوں میں تھے۔

(۳) رب نے آسمانوں و زمینوں اور پیمانوں پر امامت قریش کی تو سب نے اسے

اٹھانے سے انکار کر دیا اور اس سے خوف کیا اور انسان نے اسے اٹھایا وہ کہتا ہے کہ یہ امامت حضرت علی کو امامت سے باز رکھنے کا کام تھا۔ جسے انسان یعنی ابو بکر نے اٹھایا۔ ابو بکر نے اسے عمر کے حکم سے اٹھایا جب عمر نے ذمہ لیا کہ وہ اس پر ابو بکر کی بددعائیاں کرے گئے بشرطے کہ ابو بکر اپنے بعد عمر کو خلیفہ بنائیں۔

(۴) اللہ تعالیٰ کا قول "خُفِّضَ الشَّيْطَانُ اِذَا قَالُ لِلْاِنْسَانِ اُخْطِئْ فَلْيَا كُفِّرْ قَوْلًا اِنِّیْ نَزَعْتُ مِنْكَ" (یعنی شیطان کی طرح جب اس نے انسان سے کہا تو کفر کرنا جب اس نے کفر کر لیا تو کہا کہ میں تم سے بیزار ہوں) ابو بکر عمر کے حق میں نازل ہوا۔

(۵) امام منکر، مذکور یا نہیں محمد بن علی بن حسین بن علی ہیں اور وہ زندہ ہیں۔ کو حجاز میں مقیم ہیں جب اس سے ملنے کا حکم ہوا تو نکلیں گے۔

ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ امام منکر وہ مغیرہ بن اسلم ہے جب وہ قس ہوا تو اس کے مریدوں میں اختلاف ہوا۔ بعض نے کہا کہ وہی امام منکر ہے اور بعض نے کہا کہ مذکور کیا، جیسے کہ فقرہ کہا کرتا تھا۔

(۵) جناحیہ :- یہ عبداللہ بن حوایہ بن عبداللہ بن جعفر اور ابوالحسن (م ۱۲۹ھ) کے متبعین ہیں۔ اس کے عقائد و اقوال یہ ہیں۔

(۱) روضوں میں قیام کرتا ہے۔

(۲) اللہ کی روح آدم میں آئی پھر شیث میں پھر انبیاء اور آخر میں بیاں تک کہ علی اور ان کے تینوں بیٹوں میں پہنچی پھر اس عبداللہ بن معاویہ میں آئی۔

(۳) جناحیہ کہتے ہیں کہ عبداللہ زندہ ہے۔ اصحابان کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ میں مقیم ہے اور منکر یہ کہتے ہیں۔

(۴) وہ قیامت کے منکر ہیں۔

(۵) شراب، مردار، زنا وغیرہ محرمات کو حلال سمجھتے ہیں۔

(۶) منصور بن یزید :- یہ ابو منصور عجمی کے شاگرد ہیں، اس کے عقائد و اقوال یہ ہیں۔

(۱) امامت ابو جعفر شریعت بقرے کے لیے ہوئی۔ پھر جب باقر اس سے علیحدہ ہو گئے تو وہ اپنے حق میں امامت کا دعویٰ ہو گیا۔

(۲) منصور یہ کہتے ہیں کہ ابو منصور آسان پر گیا تو اللہ نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ بکھیرا اور کہا اے بیٹے جا اور میری طرف سے پیغام پہنچے۔ چہرہ و زمین پر اترا۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے قول "اِنِّیْ یُرِیْوُ کُفِّیْتُ مِنْ الشَّعْبِ سَفَاطًا یُّقُوْلُوْنَ اَسْخَبْتُ یُزَیْرَیْنَ" (یعنی اگر وہ لوگ آسمان سے کوئی نکتہ اتر کر تے دیکھیں تو کہتے ہیں یہ نہ بادل ہے) میں کسب مذکور ہوئی (ابو منصور) ہے۔

ابو منصور اپنے لیے امامت کا دعویٰ کرنے سے پہلے کہتا تھا کہ "اِنِّیْ اَلِکَسِیْفُ" علی بن ابی طالب ہیں۔

(۴) رسول بعیت مبعوث ہوتے رہیں گے (رسالت کبھی منقطع نہ ہوگی)۔

(۵) جنت ایک مرد ہے جس سے دینی کا ہمیں حکم دیا گیا جو ہم ایک مرد ہے جس سے دینی کا ہمیں حکم دیا گیا اور وہ امام کی ضد اور اس کا دشمن ہے جیسے ابو بکر اور عمر۔

(۶) ایسے ہی فرماؤں کچھ ایسے مردوں کے نام ہیں جن سے دینی کا ہمیں حکم دیا گیا اور عمرات بھی کچھ ایسے مردوں کے نام ہیں جن سے دینی کا ہمیں حکم دیا گیا۔ اس عقیدے سے ان کا مقصد یہ ہے کہ جو ان میں سے اس مرد (یعنی امام) تک پہنچ جاتا ہے اس سے تکلیف شریعہ اور خطاب اٹھالیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ جنت میں پہنچ جاتا ہے۔

(۷) خطابیہ :- ابو الخطاب کی طرف منسوب ہے۔

ابو الخطاب (محمد بن ابونصب اجدع) اسدی نے ابو عبداللہ جعفر صادق کے لیے امر (امامت) کا دعویٰ کیا۔ جب جعفر صادق کو اپنے حق میں اس کے نواسی کا حکم دیا تو انھوں نے اس سے بیزار ہو کر اظہار کیا پھر اس نے خود اپنے لیے امامت کا دعویٰ کر دیا۔ خطابیہ گمان کرتے ہیں کہ۔

(۱) آئینہ ہی ہیں اور ابو الخطاب بھی تھا اور انبیاء نے لوگوں پر اس کی اطاعت فرض کی ہے۔

(۲) پھر اور آگے بڑھے اور گمان کیا کہ آئینہ خدا ہیں اور حسن و حسین کے بیٹے اللہ کے بیٹے اور دوست ہیں اور یہ کہ جعفر خدا ہیں اور ابو الخطاب، جعفر اور علی بن ابی طالب سے افضل ہے۔

(۳) وہ اپنے ہم نواؤں کے حق میں مخالفین کے خلاف جھوٹی گواہی کو خدائے سمجھتے

ہیں۔ پھر ابو الخطاب کے نقل کے بعد فرقہ خطابیہ میں بھوت بڑھ گئی۔

کسی نے کہا کہ ابو الخطاب کے بعد امام حمر بن عثمان نے تو اس کی عبادت کی جیسے ابو الخطاب کی عبادت کرتے تھے۔ اور گمان کرتے تھے کہ جنت دیا کی ان بھلائیوں اور آسائشوں کا نام ہے جو لوگوں کو میسر آتی ہیں اور جہنم دنیا کی ان مصیبتوں اور تکلیفوں کو کہتے ہیں جو لوگوں کو پیش آتی ہیں اور مہمات اور ترک فراغت کو مباح سمجھتے تھے۔

بعض نے کہا کہ ابو الخطاب کے بعد بزرگ بن پولس امام ہیں اور یہ کہ ہر مومن کے پاس وحی آتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا "وَمَا كُنَّا بِنَقِصٍ اَنْ تَدْعُتَ اِلَّا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ" (یعنی کسی شخص کے لیے موت نہیں مگر اللہ کے اذان سے) یعنی اللہ کی وحی ہے۔

ان کا گمان ہے کہ ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو جبریل اور میکائیل سے افضل ہیں اور انھیں موت نہ آئے گی۔ جب ان میں کوئی اچھا کو نہ پختا ہے تو اسے عالم ملکوت میں پہنچا دیا جاتا ہے۔

بعض کا نظریہ یہ ہے کہ ابو الخطاب کے بعد امام عمرو بن بنان علی سے مگر وہ لوگ مرنے ہیں۔

بعض نے ابو الخطاب کے بعد "مفضل حمری" کے لیے اور بعض نے سرفراخ کے لیے امامت کا دعویٰ کیا۔

(۸) غرابیہ اور ذیابہا - غرابیہ کہتے ہیں کہ محمد اور علی کی صورت میں مشابہت تام تھی جیسے ایک کو دوسرے کو سے سے مشابہ ہے بلکہ اس سے زیادہ۔ اللہ نے جبریل کو حضرت علی کے پاس بھیجا تو جبریل نے غلطی کی اور جابائے علی کے چہرے کے پاس وحی (رسالت) پہنچا دی۔ چنانچہ ان کا ایک شاعر کہتا ہے۔

عَلَمَهُ الْاَمْنُ فَجَاوَزَ خَدَّيْهِ

یعنی جبریل نے غلطی کر کے نبوت حیدر کی بجائے دوسرے کے پاس پہنچا دی غرابیہ صاحب الریش پر اذیت کرتے ہیں اور صاحب الریش سے حضرت جبریل امین کو مراد لیتے ہیں۔

ذیابہ غرابیہ سے بھی آگے بڑھے اور کہا کہ علی خدا ہیں اور محمد نبی اور الہا دونوں خدا نبی میں اس سے زیادہ مشابہت تھی مثالی ایک بھی کہ دوسری انہی سے ہوتی ہے۔ (اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرے)

(۹) ذمیشہ - یہ لقب اس وجہ سے ہے کہ اس فرقہ نے محمد ﷺ کی مذمت کی۔ ان کا گمان ہے کہ علی خدا ہیں انھوں نے محمد کو اس لیے بھیجا کہ لوگوں کو ان کی طرف بلا لیں مگر انھوں نے اپنے لیے نبوت کا دعویٰ کر لیا۔ (اس کردہ کا نام "علیہ السلام" ہے) بعض نے محمد اور علی دونوں کو الہ کہا ہے اس لیے اس گروہ کو الہیت کہا جاتا ہے۔ ان میں الہیت کی نظریہ کے سلسلے میں اختلاف ہے۔ بعض احکام الہیہ میں علی کو تقدیم و ترجیح دیتے ہیں اور بعض محمد کو۔

ان میں بعض کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا پانچ شخص ہیں اور وہ اصحاب عبا ہیں۔ یعنی محمد علی، خاتمہ حسن اور حسین۔ ان کا قول ہے کہ یہ پانچوں تن اور حقیقت شخص واحد ہیں کہ ایک روح پانچوں قابلوں میں سمائی ہے کسی کو کسی پر کچھ فضیلت نہیں۔ وہ لوگ ثابت کے عیب سے بچنے کے لیے حاضر نہیں بلکہ "خاتم" کہتے ہیں۔ یہ جماعت حسیہ یا غریبہ کے لقب سے مشہور ہے۔

(۱۰) ہشامیہ - (یا حکیمہ یا جوالیقیہ) ہشام بن حکم (م ۱۹۰ھ) اور ہشام بن سالم جو اہل حق کہتے تھے ہیں۔

ان کا قول ہے کہ اللہ جسم ہے اس پر ان فرقوں کا اتفاق ہے پھر اختلاف پیدا ہوا تو ابن حکم نے کہا کہ وہ علی، علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ صاف و شفاف جالی کی طرح ہے وہ ہر جانب سے چمکتا ہے اس کے لیے رنگ و بو اور ذائقہ ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ مذکورہ سفین ذلت و باری تعالیٰ کا غیر نہیں ہیں۔ اللہ اشتیاق مشتاق ہے حرکت و سکون کو امتیاز کرتا ہے۔ اس کا جسام سے مشابہت ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ جاناٹ جاتا۔ تحت لہری میں ایک شعاع ہے جو اس سے جدا ہو کر اس کی طرف جاتی ہے۔ وہ اپنے بالشت سے سات بالشت ہے۔ وہ فرش سے ماس اور متصل ہے دونوں کے درمیان کوئی تفاوت نہیں۔ اس کا ارادہ ایک ایسی حرکت ہے جو اس کی مین سے نہ ٹھہرتا ہے۔ اس کا ان کے جو ہیں آئے کے بعد

جانتا ہے اس سے پہلے نہیں اس کا جاننا ایسے علم کے ساتھ ہوتا ہے جو نہ قدیم ہے نہ جاوید
اس لیے کہ علم ایک صفت ہے اور صفت کی صفت نہیں ہوتی۔ اس کا حکم صفت ہے نہ مخلوق
ہے نہ غیر مخلوق اس کی دلیل بھی دینی ہے جو علم سے متعلق پیش کی گئی۔ امام معصوم ہیں اور انہما
مقصود نہیں۔ اس لیے کہ نبی کی طرف وحی آتی ہے تو وہ اس سے اللہ کا قرب حاصل کرتا ہے
برخلاف امام کے کہ اس کے پاس وحی نہیں آتی تو اس کو معصوم ہونا ضروری ہے۔

امام سالم نے کہا کہ اللہ انسان کی صورت پر ہے۔ اس کے لیے ہاتھ پاؤں اور
حواس فساد ناک، کان، آنکھ، منہ اور سیاہ دانتیں ہیں۔ اس کا صلب اسی کھوکھلا اور بے
مخل شے جس سے گریہ کر دو گوشت و خون کا مجموعہ نہیں۔

(۱۱) دُرُودِ بیہ - زمرہ وہ انہیں انہیں کوئی (م ۱۵۰ھ) کے شیعین ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ مصیبت حادث ہیں۔

(۱۲) یونیسہ - یونس بن عبدالرحمن غنی (م ۲۰۸ھ) کے اصحاب ہیں۔

ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عرض پر ہے جس کو فرشتے اٹھاتے ہیں۔ اللہ ان سے
توقیٰ کرتے ہیں اس کے باوجود فرشتوں نے اس کو اٹھایا رکھا ہے۔ چنانچہ سادس کہ اس کے قوی
اور توانا جسم کا جو اس کے کمر اور ناتواں پیروں پر ہے۔

(۱۳) شیطانیا - محمد بن عثمان صیرفی مقلد بہ شیطان الطلاق کے پیرو ہیں۔

اس نے کہا کہ اللہ غیر جسمانی طور ہے اس کے باوجود وہ انسان کی صورت پر
ہے وہ چیزوں والے کے پیروں کے بعد جانتا ہے۔

(۱۴) رزاسمیتہ - رزامیہ کے اصحاب ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ۔

(۱) امامت علی کے بعد محمد بن حنفیہ کے لیے، پھر ان کے بیٹے عبداللہ، پھر بنی عبد
اللہ بن عباس پھر منصور تک ان کی اولاد کے لیے ہے۔

(۲) خدا ابو مسلم بن حنظل کر گیا ہے انھیں اس نہیں کیا گیا ہے۔

(۳) وہ مجاہد اور زکریا فرشتوں کو طلاق جانتے ہیں۔

ان میں سے وہ بھی ہیں جو شیخ کے خدا ہونے کے مدعی ہیں۔

(۱۵) مسفقہ صمد - ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ نے محمد کو پیار کر کے دنیا کی تخلیق کا کام ان

کے سپرد کر دیا اس لیے دنیا و مافیہا کے پیدا کرنے والے محمد ہیں۔ انہیں میں سے بعض کا
خیال یہ ہے کہ تخلیق کا کام اللہ نے علی کے سپرد کیا ہے۔

(۱۶) بدسہ - انھوں نے بداء کو جائز جانا یعنی اللہ تعالیٰ ایک چیز کا ارادہ فرماتا ہے پھر
دوسری چیز کا خیال ظاہر ہوتا ہے جو پہلے اس پر ظاہر تھا اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ
اسور کے انجام سے باخبر نہیں ہے۔

(۱۷) تنصیر بیاور اسحاقیہ - ان کا قول ہے کہ اللہ نے علی میں صول کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں
کہ: سالی ہاں میں راجائی وجود کا ظہور ناقابل انکار ہے۔ چنانچہ غیر میں اس کی مثال حضرت
جبریل کا صورت الہی میں ظہور اور چپ شرس شیطان کا انسانی صورت میں ظہور ہے۔

انھوں نے کہا کہ جب علی ان کی اولاد غیر سے انھیں نہیں اور ان کی تائیدات

سے مؤید ہیں جن کا تعلق امر اور باطلی سے ہے۔ اس لیے ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی

صورتوں میں ظاہر وہاں کی زبان سے کلام فرمایا اور ان کے ہاتھ سے پکڑ لیا اسی سبب سے

ہم انہما پر لفظ الکا احاطی کرتے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی علیہ السلام نے مشرکین سے

جنگ کی اور علی نے منہ نہیں سے۔ کیوں کہ نبی علیہ السلام ظاہر پر ختم لگتے ہیں اور اللہ

باطن کا کلام دیتا ہے۔

(۱۸) اساماعیلیہ - ان کے سات اصحاب ہیں۔

(۱) باطنیہ - اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ یہ ظاہر قرآن کو چھوڑ کر اس کا باطن معنی لینے کے

قائل ہیں۔ چنانچہ اس فرقہ نے کہا کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ لیکن

مراد باطنی یعنی ہے نہ کہ ظاہری معنی جو لغت سے معلوم ہوتے ہیں۔ باطن کو ظاہر سے ایسی

فی نسبت ہے جیسی گودے کو پھلکے سے۔ ظاہر معنی سے استدلال کرنے والا علم کی حقیقت

میں گرفتار ہے جب کہ اس کے باطن سے استدلال کرنے والا غریب علم تک پہنچتا

ہے۔ اسے اس دعویٰ پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

فَضْرِبَتْ يَدُكَ إِلَىٰ مَا يَبْتَغِيكَ اللَّهُ يَوْمَ الْمَوْتِ تَفْتَدُ بِهِ نَفْسٌ بِمَا كُنْتَ تَفْتَدُ بِهَا

يَوْمَ الْمَوْتِ تَفْتَدُ بِهِ نَفْسٌ بِمَا كُنْتَ تَفْتَدُ بِهَا

طریقہ سے وہ اس کے پیار کی طرف مڑا ہے۔

یہ قول اس نے منقولہ بیاد اور چماچہ سے لیا ہے۔

- (۲) قرامطہ :- یہ نام اس سبب سے پڑا کہ یہاں بعض جس نے لوگوں کو اپنے مذہب کی دعوت دی وہ زمان قرامطہ (م ۳۹۳ھ) ہے۔ قرامطہ واسطہ کا ایک قریہ ہے۔
- (۳) حرشیہ :- ان کو یہ لقب اس لیے ہوا کہ وہ کمرات اور حمام کو طاف جانتے ہیں۔
- (۴) ضعیفہ :- یہ لقب اس لیے ہوا کہ کہتے ہیں کہ احکام شریعت بیان کرنے والے انبیاء سات ہیں۔ (۱) آدم (۲) نوح (۳) ابراہیم (۴) موسیٰ (۵) عیسیٰ (۶) محمد (۷) محمد مہدی۔ یہ ساتویں رسول ہیں۔ اور ہر دو رسول کے درمیان سات نام ہوتے ہیں جو شریعت کی تکمیل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر زمانے میں سات آدمیوں کا ہونا ضروری ہے جن کی بیروی کی جائے اور ان سے رہ نمائی حاصل کی جائے اور یہ سب رچے پھا مختلف ہوتے ہیں۔

(۱) امام :- اس تک دین کے علوم میں جانب اللہ ہے واسطہ پہنچنے میں اور سلسلہ علوم کی انتہا اس کی ذات ہوتی ہے۔

(۲) جہت :- یہ امام سے علم حاصل کرتا ہے اور دوسروں تک پہنچاتا ہے۔ اور اپنے علم کے ذریعہ امام کی موافقت میں دلیل پیش کرتا ہے۔

(۳) ذابضہ :- یہ جہت سے علم حاصل کرتا ہے۔ یہ تین ہوتے ان کے "ابواب" ہیں جن کو ذخا کہتے ہیں تفصیل اس طرح ہے۔

(۴) راہی اکبر :- یہ چوتھا ہے جو مومنین کے درجات اور جہت کے نزدیک بڑھاتا ہے۔

(۵) راہی بادلون :- پانچواں ہے۔ یہ راہی ظاہر طاہرین سے عہد و پیمان لے کر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے۔ اور ان کے علم و معرفت کے دروازے کھولتا ہے۔

(۶) مقلب :- یہ شخص اگر چہ دین میں بڑے رتبے کا آدمی ہوتا ہے لیکن اس کو دعوت کا اذن نہیں ہوتا۔ اس کا کام صرف اتنا ہے کہ ظہیر مذہب والے کے عقائد میں جہت اور دلیل کے ذریعہ شہادت ڈال دے نو راس کے احتمالات کا جواب دے اور جب وہ خیر ہو کر طلب حق کی درخواست کرے تو یہ راہی بادلون کی طرف رہ نمائی کرتا ہے کہ اس آدمی کے پاس جاؤ اس سے یہ مقصد یہ خوبی حاصل ہو جائے گا۔ پھر راہی بادلون اس سے عہد

و پیمان لے کر ذابضہ کے حوالے کر دیتا ہے۔ اگر طالب کی استعداد اور بصیرت کے مبلغ علم سے زیادہ ہوتی ہے تو وہ جہت کے پاس پہنچ دیتا ہے اسکی طرح جہت امام کے پاس۔

(۷) مومن :- جس سے عہد و پیمان لیا گیا اور وہ ایمان و یقین کے ساتھ امام کی بیعت اور اس کی جماعت میں داخل ہو گیا۔

وہ کہتے ہیں کہ یہ سات کی تعداد ایسے ہی ہے جیسے آسمان، زمین، سمندر، جہنم کے دن و رات، سارہ ارباب و برہمن امر کسان میں سے ہر ایک کی تعداد سات ہے۔ جیسا کہ مشہور ہے۔

(۵) بابک :- اساعلیہ میں سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے آذربائیجان سے نکلنے کے وقت بابک جری کی بیروی کی۔ بابک جری کا لقب مہمزد میں تھا۔

(۶) مخدوم :- بابک کے زمانے میں سرخ پکڑا اپنے کی بیعت سے مکرر کہلائے یا اس سبب سے کہ وہ اپنے مخالفین کو "خیمو" (گدھے) کہا کرتے تھے۔

(۷) اسماعیلیہ :- انہوں نے ہنغر صادق کے بڑے لڑکے اسماعیل کے لیے امامت ثابت کی اس لیے اسماعیلیہ کہلائے یا اس سبب سے کہ ان کا عقیدہ محمد بن اسماعیل (۱۳۱ھ - تقریباً ۱۹۸ھ) کی طرف منسوب ہے۔

ان کی دعوت کی بنیاد احکام شرعیہ کے ابطال پر ہے۔ مجاہدوں کی ایک جماعت عوامیہ ہے اس نے چاہا کہ شریعت اسلامیہ میں تاویل اور تردد بردار مذہب کو اپنے اسلاف کے مطابق کرے تاکہ شوکت اسلام کا خاتمہ ہو جائے۔ چنانچہ وہ اکٹھا ہوئے اور اپنے اکابر دین و ایمان پر گفتگو کی اور کہا کہ ہم مسلمانوں کو تلوار سے ٹہر نہیں کر سکتے کیوں کہ وہ غالب ہیں اور بہت سے ممالک پر ان کو قبضہ ہے۔ ہاں ہم ان کے دین میں شبہات پیدا کر سکتے ہیں کہ ضعیف الاعتقاد افراد اپنے عقائد کی طرف پھیر سکتے ہیں اور اس تدبیر سے ان کے درمیان اختلاف و انتشار پیدا کر سکتے ہیں۔

ان کا سر عہد ان قرامطہ یا قوال، دیگر عبد اللہ بن یحیٰی تدارج اور ازی تھا۔ ان کی دعوت کے مراہب مختلف ہیں۔

(۱) رزوق :- ہم فرامست کے ذریعہ عوام کو حال معصوم کرنا کہ وہ قابل دعوت ہے یا نہیں؟

(۲) یسوعیہ: عبداللہ بن یسوع قدس اوداؤاسی (م ۸۰ھ) کے متبعین ہیں۔ یہ پہلا شخص ہے جس نے طریقہ باطنیہ اپنا دیکھا مبارک کی صحبت میں رہا۔ خلف نامی ایک شخص نے اس کی پیروی کی اور اپنے ساتھیوں کو "خانیہ" کے نام سے موسوم کیا۔ وہ یسوع کی طرف دعوت دیتا۔ جب خلف کا انتقال ہو گیا تو اس کے لڑکے احمد نے دعوت کا کام شروع کیا اور غیث نامی ایک شخص کو اپنا ہم نوا بنایا اس نے فرقہ باطنیہ پر اپنی پہلی کتاب تصنیف کی۔ بہت سے لوگوں نے اس کا اتباع کر لیا یہ سب ۲۰۰ھ میں ہوا۔

(۳) شیطانیہ: یحییٰ بن ابومعینہ احمسی کے متبعین ہیں۔

(۴) برقیہ: سلمہ بن علی برقی کے متبعین ہیں۔

(۵) بنائیہ: ابوسعید بن حسن بن بہرام بنائی کے متبعین ہیں۔ وہ ۳۰۰ھ میں قتل کیا گیا۔ یہ پانچوں فرقہ قرامطہ اور باطنیہ سے ہیں۔

(۶) مہدویہ: عبداللہ کے متبعین ہیں جس نے اپنے گرو محمدی کے لقب سے مطلب کیا اور اپنا نسب اسماعیل بن جعفر صادق سے بنایا۔

(۷) مستحلیہ: اور (۸) نزارہ یہودیہ۔

نیز اسماعیلیہ سے ہی ابوہرہ اور آغاخانہ ہیں۔

زید یہ کے تین فرقے ہیں

یہ لوگ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے بعد زید بن علی بن زین العابدین کی امامت کے قائل ہیں۔

(۱) چارودید: ابوجارود کے اصحاب ہیں امام محمد باقر نے اس کا نام سرخوب رکھا ہے اور اس کی تفسیر ایسے شیعان سے کی ہے جو سند میں رہتا ہے۔ اس کا نام زیاد بن منذر ہمدانی خراسانی ہے۔ ۵۰ھ کے بعد اس کا انتقال ہوا۔

ان کا قول ہے کہ نبی ﷺ سے علی کی امامت پر نص وارد ہے اور یہ نص نام لے کر خلیفہ اوصاف بنا کر ہے۔ اس صحابہ نے اس نص کو چھپا لیا اور بھی کی اقتدار کرنے کے

لی گئی کہ محمد ﷺ سے حضرت علی کا پیشوا تھا۔ جو مسلمانوں اور عوام پر ظاہر ہے۔ اپنے بعد ان میں نہ کی جس اور ہادیہ است سے ان سے جان ابو کماپ کی مراد جب علی مرتضیٰ کی امت تھی (تذکرہ الامام ج ۲ ص ۲۷)

سبب کفر کا اور کتاب کیا۔ یہ کہتے ہیں کہ حسن و حسین کے بعد امامت ان کی اولاد کی شوری کے ذمہ ہے تو ان کی اولاد میں سے جو عالم اور بہادر ہو اور زکوٰۃ لے کر نکلے وہ ان امام ہے۔

ابو امام منظر کے سلسلے میں انھوں نے اختلاف کیا ہے اور ان سے تین طرح کے اقوال منقول ہیں۔

(۱) امام منظر محمد بن عبداللہ بن حسین بن علی ہیں جن کو علیہ منصور کے عہد میں مدینہ میں قتل کر دیا گیا۔ ان کی ایک جماعت کا تو یہی نسب ہے مگر ان کا گمان ہے کہ وہ زندہ ہیں۔

(۲) امام منظر محمد بن قاسم بن علی بن حسین طالقان والے ہیں جنہیں مقتسم کے زمانے میں قید کر کے اس کے پاس بھیج دیا گیا۔ مقتسم نے ان کو اپنے گھر میں قید کر دیا یہاں تک کہ انتقال کر گئے تو ایک جماعت ان کی موت کی منکر اور ان کے امام منظر ہونے کی قائل ہے۔

(۳) امام منظر یحییٰ بن غیر کوٹہ والے ہیں جو زید بن علی کے پوتوں میں سے ہیں۔ انھوں نے لوگوں کو اپنی طرف دعوت دی۔ ایک بڑی تعداد ان کے گرد جمع ہوئی۔ متبعین ہانڈ کے روز خواف میں انھیں قتل کیا گیا۔ تو ایک جماعت ان کی موت کی منکر اور ان کے امام منظر ہونے کی قائل ہے۔

(۲) سلیمانہ: سلیمان بن جریر کے متبعین ہیں۔ ان کو جریر بن یحییٰ کہا جاتا ہے۔

یہ لوگ مخلوق کے درمیان باجم مشہورہ سے امامت کے تہاں تھے اور کہتے ہیں کہ شوری دو صالح مسلمان مرد کے اتفاق سے منعقد ہو جاتی ہے۔ اور قاضی کی موجودگی میں منقول کی امامت صحیح ہے۔ ابوجہر کو امامت دیا جاتا ہے جس کی علی کے ہونے ہوئے لوگوں کو ان کی ہیبت میں خطا کار کہتے ہیں فائق نہیں کہتے۔ سلیمانہ کے نزدیک عثمان صلوات اللہ علیہ اور عائشہ رضی اللہ عنہما کو فرمایا۔

(۳) سمیریہ: سمیر ثوی کے اصحاب ہیں (ان کے نام میں کافی اختلاف ہے۔ ہتریہ، اتریہ، قومبہ، قومبہ، قومبہ، ہتایا گیا ہے۔ سمیریہ بن سعید ہتری یا سمیریہ ہتری یا سمیریہ کی جانب منسوب ہیں)۔

ان لوگوں نے سلیمانہ کے اقوال سے اتفاق کیا ہے مگر حضرت عثمان کے حق

میں قوت رکھتے ہیں۔

ذکریہ: مزید یہ کہ سے ذکریہ، فضل بن ذکریہ کے بیرو ہیں۔ نصیب، نسیم بن یحییٰ کے بیرو ہیں۔ یعقوب بن علی کوئی کے متبعین ہیں۔ نصیب، ظاہر بن عبد الصمد کے متبعین ہیں انھوں نے ککڑاؤ بندے کے سلطان پر خروج کیا تھا۔ اور صالحہ، حسن بن صالح بن شامیہ کے متبعین ہیں۔

(شعبہ میں سے بعض وہ ہیں جو حضرت علی کے بعد حسین کو چھوڑ کر حضرت علی کے بیٹے محمد بن حنفیہ کو امام مانتے ہیں یہ گیسائیہ یا مختاریہ یا جریہ ہیں پھر یہ بھی مختلف فرقوں میں بٹ گئے۔)

فرقۂ امامیہ

یہ کہتے ہیں کہ حضرت علی کی امامت پر نہیں عملی موجود ہے انھوں نے بہ اتفاق صحابہ کی تکفیر کی ہے اور امامت جعفر صادق تک پہنچائی اس کے بعد مخصوص علیہ میں اختلاف کیا پھر جس کے ہاں سے میں ان کی رائے مستقر ہوئی وہ جعفر کے بیٹے موسیٰ کاظم ہیں۔ اس کے بعد علی بن موسیٰ رضا پھر محمد بن علی نقی و پھر حسن بن علی زکی و پھر محمد بن حسن اور وہی امام منتظر ہیں۔ اور جعفر کے بعد امام مراب میں ان کے درمیان اختلاف ہے جن کو امام نے نقصان کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

امامیہ کی بہت شاخیں ہیں۔

(۱) فاطمیہ :- ان کو امام دین بھی کہا جاتا ہے کیوں کہ یہ عبد اللہ بن عمار کے ساتھی ہیں اور عبد اللہ فارسی (یعنی چوڑے قدم والا) کی امامت کے قائل ہیں جو جعفر صادق کے بیٹے اور اسماعیل کے حقیقی بھائی تھے۔ یہ ان کی موت و رجعت کے معتقد ہیں کیوں کہ انھوں نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی کہ سلسلہ امامت ان کی نسل میں چلے۔

(۲) مفصلیہ :- مفصل بن عمرو کے صاحب ہیں ان کا قتل بھی کہا جاتا ہے۔ کیوں کہ وہ موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل اور ان کی موت کا قلعی حکم کرنے والے ہیں۔

(۳) مطہریہ :- یہ موسیٰ کی امامت کے قائل ہیں اور ان کے ذمہ دوسرے اور مہدی

موجود ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں اور دلیل کے طور پر حضرت علی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

مَناوَعُہُمْ ذَابِہُہُمْ سَبَعُہُ حَاصِب
النَّوْاؤُہُ
ان کا ترجمہ دوسے میں لکھ دیا ہے۔
اور صاحب لکھتے ہیں امام ہیں۔

ان کے مطہریہ کہے جانے کا وجہ یہ ہے کہ ایک بار رئیس قلعہ یونس بن عہد (م ۴۰۸ھ) نے ان سے مناظرہ کے دوران کہا تھا۔ اَلَا تَنْتَ اَعُوْثُ جَدُّا مِنْ اَلْبُکَلَابِ الْمَصْطُوْرَہِ یعنی تم لوگ میرے نزدیک بارش میں ٹھیکے ہوئے کتوں سے زیادہ ذلیل ہو۔

(۴) موسویہ :- وہ موسیٰ کی امامت پر یقین رکھتے ہیں اور ان کی موت و حیات کے بارے میں شک کرتے ہیں۔ ای لیے ان کے بعد ان کی اولاد میں امامت جاری نہیں کرتے۔

(۵) کرعویہ :- موسیٰ کی امامت کے قائل ہیں ساتھ ہی ان کی موت اور رجعت کے بھی قائل ہیں۔

ان تین فرقوں (مطہریہ، موسویہ اور کرعویہ) کو واقفہ بھی کہا جاتا ہے۔ کیوں کہ یہ لوگ موسیٰ کاظم پر امامت کو مقبول کرتے ہیں اور ان کی اولاد میں امامت جاری نہیں کرتے ہیں۔

(۶) احمدیہ :- یہ لوگ موسیٰ کاظم کی وفات کے بعد ان کے لڑکے احمد بن موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہیں۔

(۷) اشاعریہ :- جب لفظ امامیہ بولا جاتا ہے تو ذہن کا غبار اسی فرقۂ اشاعریہ کی جانب دیتا ہے یہ موسیٰ کاظم کے بعد علی رضا کی امامت کے قائل ہیں ان کے بعد محمد تقی مشہور ہے اور پھر ان کے بیٹے علی نقی مشہور ہے ہادی، پھر ان کے بیٹے حسن عسکری و پھر ان کے بیٹے محمد مہدی کی امامت کے قائل ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہی مہدی منتظر ہیں۔

امامت کی اس ترتیب پر ان میں کوئی اختلاف نہیں ہاں غیبت امام مہدی کے سن و سال میں یا ہم اختلاف کر کے چند فرقے ہو گئے ہیں۔ بلکہ بعض ان کی موت کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جب علم و رسد عام ہو جائے گا تو وہ چائیں واپس آئیں گے یہ فرقہ

(۸) جمعہ عشریہ: ان کے نزدیک امامت کی تشریح وہی ہے جو فرقہ اشعریہ کے نزدیک ہے مگر یہ کہ حسن عسکری کے بعد ان کے بھائی جعفر کی امامت کے متنازع ہیں اسی پر ان کا باہم اختلاف ہے۔ اختلاف اس بارے میں ہے کہ کیا محمد نامی کوئی لاکھ حسن عسکری کا نقیب یا خلیفہ، بعض نے کہا کہ حسن عسکری کے کوئی اولاد انہیں بھی اور بعض کہتے ہیں کہ حسن عسکری کا لڑکا محمد تھا جو باپ کے بعد زندہ تھا لیکن بچپن میں انتقال کر گیا یا ان کے زمانے کے عباسی ظلم نے اسے قتل کر دیا تھا جب محمد کے چچا جعفر کو اس کے قتل کیے جانے کا علم ہوا تو جعفر نے وراثت کا دعویٰ کیا۔ اس لیے اشعریہ نے انھیں کذاب کا لقب دے دیا۔ شیخ عبد العزیز دہلوی نے اشعریہ کے عقائد و مسائل پر شرح درسط کے ساتھ لکھا ہے اور ان کا رد بھی کیا ہے۔ میں "مختصر اتحاد" کے حوالے سے چند نمونے یہاں پیش کرتا ہوں۔

- (۱) اللہ تعالیٰ کے لیے صفات بالکل نہیں۔ ہاں اس کی ذات پر صفات سے شقیق اسم کا اطلاقی ہوتا ہے اس لیے خدا کوئی، وسیع، بصر، بقدر، بقوی اور اس کے مشکل کہنا جائز ہے۔ اور یہ کہنا مستحب ہے کہ اللہ کے لیے حیات، علم، قدرت، سمیع، بصر اور اس کے مثل صفات نہیں۔
- (۲) اللہ تعالیٰ ازل میں سمیع و بصیر نہیں تھا۔ بلکہ اس نے بعض مخلوقات کی طرح اپنے لیے بھی علم سمیع اور بصر پیدا کیا تو عالم وسیع و بصیر ہوا۔
- (۳) اللہ بین مقتدر و مدبر قادر نہیں۔

- (۴) شیطان نے کہا کہ "اللہ تعالیٰ اشیاء کے پیدا ہونے سے پہلے ان کو نہیں جانتا" اور اسی عشریہ کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جزائیں کائنات کے وقوع سے پہلے نہیں جانتا۔
- (۵) قرآن جو آج مسلمانوں کے درمیان ہے وہ مخرف ہے اس میں حذف و اضافہ کیا گیا ہے۔

- (۶) اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے اور بہت سے موجودات بغیر اس کے ارادے کے پائے جاتے ہیں جیسے شر، حاسی، کفر، فتنہ وغیرہ۔

- (۷) اللہ تعالیٰ غیر شیعہ کی کمرائی سے راضی ہے اور ائمہ بھی راضی ہیں۔

- (۸) اللہ تعالیٰ پر بہت سی چیزیں اپنی اصل کے مطابق واجب بتاتے ہیں۔ کہتے ہیں

۱۔ مخالفین کے وعدہ احکام عائد کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور اہلک اس پر واجب ہے اور اہلک کا معنی یہ بتاتے ہیں کہ "الظلم وہ چیز ہے جو بندے کو اطاعت سے قریب کرے اور عینیت سے دور رکھے۔ اور یہ قریب یا دور کرنا اس طور پر ہو کہ مجبور اور مضطر کرنا نہ پایا جائے۔ اللہ تعالیٰ پر وہ چیز واجب ہے جو بندے کے لیے اسلحہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر بدلہ دینا واجب ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جب مصیبت میں ڈالتا ہے یا بدلتی اور مالی نقصان پہنچاتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ بندے کو مطلع بھی کرے یا بچائے جس کا وہ مستحق ہے۔

(۹) بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ بندوں کے اختیار پر اقوال و افعال میں اللہ تعالیٰ کو دخل نہیں بلکہ کسی پرندے، وحشی چوپائے اور جانور کے افعال اختیار یہ میں اللہ تعالیٰ کو دخل نہیں ہے۔

- (۱۰) رویت باری تعالیٰ محال ہے۔

- (۱۱) ہر زمانے میں نبی یا وحی (جو تمہاری قائم مقام ہو) کا ہونا ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ پر نبی کا مبعوث کرنا یا وحی کا مقرر کرنا واجب ہے۔

- (۱۲) نبی کریم ﷺ کے علاوہ تمام انبیاء سے انہ کو افضل جانتے ہیں۔ ہاں بعض اشعریہ ابوالاعزم رسولوں سے انہ کو افضل بتاتے ہیں تو وقت سے کام لیتے ہیں۔

- (۱۳) انبیاء کے لیے تکلیف اور بہتان جائز ہے بلکہ یہی تقیہ کے طور پر واجب ہے۔

- (۱۴) انبیاء بعثت کے وقت اصول عقائد سے بے خبر ہوتے ہیں انہیں ان چیزوں کی

معرفت، مناجات یا خدا سے ہم کلامی کے وقت حاصل ہوتی ہے۔

- (۱۵) ممکن ہے کہ انبیاء سے کوئی ایسا گناہ صادر ہو جس پر موت باعث ہلاکت ہو۔

- (۱۶) آدم علیہ السلام کو حسد، بغض اور شتم بری محصلوں سے متصف ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے پر مصر تھے۔

- (۱۷) بعض ابوالاعزم رسولوں نے رسالت سے معافی مانگی اور بکوردی اور قوم کی نافرمانی کا اظہار کر کے اپنا عقیدہ پیش کیا انھیں میں سے دھڑت ہوئی علی میں وہ اللہ تعالیٰ سے

- (۱۸) رسول اللہ ﷺ کی طرح نبی پر بھی وحی آتی تھی پس فرق یہ تھا کہ رسول وحی لانے

- والے فرشتے کو دیکھتے تھے اور علی صرف اس کی آواز سنتے تھے فرقہ امامیہ کی ایک جماعت

کا مذہب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی وفات کے بعد سیدنا اہلسنت حضرت فاطمہؓ الزہراءؓ پر وحی آتی تھی اس وحی کو صحیح کر کے اس کا نام "صحیفہ فاطمہ" رکھا گیا۔

(۱۹) امام کے لیے چائز ہے کہ بعض احکام شرعیہ کو منسوخ کر دے یا بدل دے۔

(۲۰) اللہ تعالیٰ پر امام مقرر کرنا واجب ہے اور ضروری ہے کہ وہ امام حسن یا صاحب اللہ مشہوس ہو اور معصوم ہو۔ اور رسول اللہ ﷺ کے بعد امام بلا فصل علیؓ ہیں۔ ان کے علاوہ خلفائے ثلاثہ کی امامت باطل ہے۔

(۲۱) دور رجعت کے قائل ہیں یعنی بعض مروجے قیامت سے پہلے دنیا کی طرف رجوع کریں گے۔

تیسرا فرقہ خوارج

خاندانوں کے ساتھ فرستے ہیں۔

(۱) حاکمہ :- مقام جنتین میں حضرت امیر معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے درمیان جنگ ہوئی تھی اس موقع پر حضرت علیؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو اپنی جانب سے حکم مقرر کیے جانے کی اجازت دی تھی اور حضرت امیر معاویہؓ کی طرف سے عمرو بن عامرؓ حکم مقرر کیے گئے۔ حضرت علیؓ کے اسی حکم کے خلاف اور دونوں حکم کے خلاف افراد اسے کے خلاف ایک جہات سے حضرت علیؓ پر خروج کیا۔ وہی حکم کہلائے ان کی تعداد بارہ ہزار تھی یہ صوم و صلوات کے پابند تھے۔ ان کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

يَخْبِرُكُمْ عَنْكُمْ صَلَاتُكَ لِيَا حَبِيبُ
صَلَاتُكُمْ وَصَلَاتُ لِيَا حَبِيبُ
صَلَاتُكُمْ وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ لِيَا حَبِيبُ
فَرِيضَتُكُمْ
تم میں کا ایک شخص ان کی نماز کے مقابلے میں اپنا لڑاکو ان کے روزے کے مقابلے میں اپنے روزے کو تحریکھے کا خانہ ان کا خانہ ان کے طلاق سے باز رکھے۔

انہوں نے کہا کہ وہ جو قریش اور غیر قریش میں سے مقرر کیا گیا اور اس نے لوگوں کے درمیان معاملات میں عدلی کیا اور امام ہے اور اگر وہ ہجرت کی مخالفت کرے اور قلم و فساد کرے تو اسے معزول یا قتل کرنا واجب ہے۔ ان کے نزدیک امام مقرر کرنا

واجب نہیں۔ بلکہ جائز ہے کہ نہ بنائیں کوئی امام نہ ہو۔ وہ حضرت عثمانؓ اور اکثر صحابہؓ کے سام اور کناہ کبیرہ کرنے والوں کو کافر کہتے ہیں۔

(۲) ہبسیہ :- یہ ہبسی (بالا ہبسی) بن ہبسم بن جابر شہید (م ۹۳ھ) کے پیرو ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ ایمان ہے مراد اقرار اور معرفت خداوندی اور رسول کے لائے ہوئے احکام کا جانا ہے۔ اور جو شخص کسی ایسی چیز کا ارتکاب کرے جس کی حلیت و حرمت کو نہ جانتا ہو وہ کافر ہے اس سب سے کہ حق چاہنے کے لیے اس پر تلاش و جستجو واجب تھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ شخص کی تکلیف نہ کی جائے گی یہاں تک کہ امام مطلع ہو کر اس پر حد جاری کرے۔ (کیوں کہ جس چیز پر حد جاری نہیں ہوتی وہ حلاف ہے)

اور کہا گیا ہے کہ "کچھ بھی حرام نہیں سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ کے قول میں ہے:

قُلْ لَا أُبَدِّلُ مِنْهُمَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مُشْتَرِئًا ۝
فَمَنْ رَاؤُنِي مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ
طربہ بنی، وحی کی خواہش۔

(سورہ النعام - ۱۶۶)

ان کا عقیدہ ہے کہ جب امام سے کفر صادر ہوگا تو رجعت بھی کافر ہو جائے گی امام خواہ حاضر ہو یا غائب۔ اور بچے ایمان و کفر میں اپنے والدین کے تابع ہیں اگر وہ مسکن ہیں تو بچے بھی مسکن ہوں گے اور اگر والدین کافر ہیں تو بچے بھی کافر ہوں گے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ مشروب حلال ہے ذریعہ نشہ والے کا اس کے قول و فعل میں مواخذہ کیا جائے گا ورنہ خلاف شراب حرام کے ذریعہ نشہ والے کو اور کہا گیا ہے کہ نشہ کبیرہ ہونے کے ساتھ کفر بھی ہے۔ یہ لوگ تدریجی طرح بندوں کے افعال کا خالق بندوں ہی کو مانتے ہیں۔

(۳) ازراقہ :- یہ تابع بن ازرق (م ۶۵ھ) کے پیرو ہیں۔

اس کا قول ہے کہ حضرت علیؓ نے حکم مقرر کر کے کفر کیا۔ انہیں کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْذِرُكَ ثَوَلَهُ جُنُودُ
لَا يَخُورُ وَاللَّيْلَةُ وَنُحُودُ اللَّهِ عَلَى مَا بَيْنَ
قَلْبِهِ وَهُوَ يُكْذِبُ الْخَيْضَامُ ۝
بعض آدمی وہ ہے کہ دنیا کی زندگی میں اس کی بات سمجھ لے لے گا وہ اپنے دل کی بات پر اللہ کو گواہ لے اور وہ سب سے بڑا

مکذوب ہے۔ (بخاری ۱۱۱۱۱)

(سورہ بقرہ ۱۷۴)

اور کہا کہ ان کے علم علی کو نقل کرنے میں حق بجانب تھا اور اس کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُثْبِتُ فَتَنَةَ اللَّهِ (سورہ بقرہ ۷۵)
اور کوئی آدمی اپنی بات چاہے مہدی
مجلس چاہے کسی۔ (کنز الدقائق)

حضرت عثمان، طلحہ، زبیر، جاکش اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے ساتھ رہنے والے قلم مسلانوں کو کافر کہتے اور کہتے کہ وہ سب ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔ جنگ سے بچھ رہنے والوں کو کافر کہتے اگرچہ وہ ان کے ہم مذہب ہوں۔ قول و فعل میں اتقوا کفرام جانتے اور انھیں کی اولاد اور عورتوں کا نقل چاہتا سمجھتے۔

آدمی نے کہا ان کا عقیدہ ہے کہ جو کوئی محمد عورت پر زنا کی تہمت لگائے اس پر خنجر جاری کی جائے گی اور جو کوئی انھیں مرد پر زنا کی تہمت لگائے اس پر حد قذف جاری نہ ہوگی۔ (کیوں کہ قرآن میں مصناات پر تہمت لگانے کی حد کا ذکر ہے حصن مردوں سے متعلق تہمت کی حد کا ذکر نہیں) ان کے نزدیک نبی سے کناہ کا صدور ممکن ہے اور ہر گناہ کا ارتکاب کفر ہے۔ کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ دیر یا دیر بیعت کرے جس کے بارے میں اسے علم ہو کہ وہ بیعت کے بعد کفر کرے گا۔ ان کا قول ہے کہ مشرکین کے بچے اپنے باپ کے ساتھ جہنم میں جائیں گے۔

(۳) خجرات: اسجدہ بن عامر غنی (۳۶۱ھ-۶۹ھ) کے تبعین ہیں۔

خجرات میں سے ایک فرقہ کا نام "عذاریہ" ہے۔ عاذریہ کہلانے کی وجہ یہ ہے کہ جو لوگ احکام شرع اور اس کے خوارج سے ناواقف ہیں ان کو یہ لوگ معذور سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خجہ نے ایک مرتبہ اپنے بیٹے کو تو مہیط کی مہم پر بھیجا۔ اس نے وہاں کے لوگوں کو نقل کیا اور ان کی عورتوں کو قیدی بنا کر تقسیم سے پہلے ہی ان سے نکاح کر لیا اور تقسیم سے پہلے ہی مال و قیمت میں سے خرچ بھی کر ڈالا۔ جب خجہ کے پاس آئے اور اپنے کارناموں کی اطلاع دی تو اس نے کہا کہ تمہیں ایسا کرنا درود خدا۔ اس پر ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم کو معلوم نہیں تھا کہ یہ ہمارے بیٹے ناراد ہے۔ خجہ نے ان کی جہالت کے سبب ان کا عذر قبول کر لیا۔ اس کے بعد خجہ کے تبعین میں اختلاف پڑ گیا۔ جو اس

کے متبع رہے اور یہ کہا کہ دین و د باتوں کا نام ہے۔ ایک اللہ و رسول کی معرفت، اپنے ہم مذہب مسلمانوں کے نقل کو کفرام جانتا اور اجماع ان باتوں کا قرا کرنا جو اللہ کے رسول نے آئے کہ ان باتوں کی عدم واقفیت سے آدمی معذور نہیں۔ دوسری بات ان چیزوں کے علاوہ ہے مثلاً حرام و حلال اور تمام شرائع و فروع کہ ان میں جہالت کے سبب لوگ معذور ہوں گے۔ یہی تبیین "عذاریہ" کہلائے۔

خجرات کا عقیدہ یہ ہے کہ آدمیوں کو امام کی حاجت نہیں۔ بلکہ لوگوں پر آپس میں عدل و انصاف کرنا واجب ہے۔ مگر جب یہ دیکھیں کہ بغیر امام کے عدل و انصاف کی رعایت نہ ہو سکے گی تو امام مقرر کرنا جائز ہے۔ "خجرات" کا مفکر صحابہ کے علاوہ سارے احکام میں "ازارۃ" سے اختلاف رکھتے ہیں۔

(۵) صغریہ (یا صغریہ): یہ زیادہ بن امیر کے تابع ہیں۔

یہ چند باتوں میں ازارۃ سے اختلاف رکھتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص عقیدے میں ہمارے موافق ہے اور جنگ میں شریک نہ ہو وہ کافر نہیں ہے۔ ان کے نزدیک زانی سے رہم سہاقت اور یہ مشرکین کے بچوں کو کافر اور دوزخی نہیں جانتے اور کہتے ہیں کہ تفرع صرف قول میں جائز ہے عمل میں نہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ جو کناہ موجب حد و دہا ہے اس کے کرنے والے کو کسی گناہ سے موسوم کیا جائے گا مثلاً اگرچہ زانی یا قاذف کہا جائے گا کافر نہ کیا جائے گا اور وہ گناہ جو اللہ تعالیٰ عظیم ہے کہ اس پر کوئی حد مقرر نہیں ہے نیز ترک نماز و روزہ اس کے کرنے والے کو کافر کیا جائے گا۔ اور کہتے ہیں کہ جو عورت دین میں ہمارے موافق ہے اس کا کافر و غیرہ سے نکاح کرنا صرف وہاں جائز ہے جہاں تقیہ کے بغیر چارہ نہیں اور جہاں علاقہ یہ رہتے ہوں وہاں جائز نہیں۔ صغریہ کو "زیادیہ" اور "کادریہ" بھی کہتے ہیں۔

(۶) الباضیہ: عبداللہ بن ابیہ (م ۸۶ھ) کے تبعین ہیں۔

ان کے عقائد مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) اہل قبلہ میں سے جو لوگ ہمارے مخالف ہیں وہ کافر ہیں مشرک نہیں۔ ان سے نکاح جائز ہے۔ ان کا بل نہیں اٹھایا اور گھوڑا جنگ میں سے لینا جائز ہے اس کے علاوہ جائز نہیں۔

(۲) ہمارے عقیدے کے شہر دارالاسلام ہے مگر جو مشرکان کے سلطان کا دارالاسلامت ہے وہ دارالاسلام نہیں۔

(۳) مخالفوں کی گواہی ہم پر مقبول ہے۔

(۴) گناہ کبیرہ کرنے والے اللہ موجد تو ہے مگر مومن نہیں۔

(۵) استطاعت فعل سے پہلے ہوتی ہے۔

(۶) بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

(۷) اہل تکلیف (یعنی مکلف) کے نزدیک ہونے کے ساتھ ساتھ عالم فاعل ہو جائے گا۔

(۸) گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہے نہ کہ کافر ملت نہیں۔

اولاد و کفار کے کفر اور عقاب میں تو فرق کر سکتے ہیں اور اس میں بھی تو فرق کرتے

ہیں کہ نفاق و شرک ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں بھی تو فرق کرتے ہیں کہ کوئی ایسا رسول ہونا

جائز ہے یا نہیں جس کے ساتھ کوئی دلیل یا پیغمبر نہ ہو اور جن احکام کی اس پر وحی آتی ہے

ان کی تعمیل کا حکم اس کی است پر نہ ہو۔ ان کے نزدیک علی اور ائمہ صحابہ کافر ہیں۔

اباحیہ کے چار فرقے ہیں۔

(۱) معتصبہ :- ابو حفص بن ابیہرہ کے ماننے والے۔

اس جماعت نے اباحیہ کے خلاف یہ کہا ہے کہ معرفت الہی ایمان و شرک کے

درمیان متوسط ہے۔ تو جس نے اللہ کو پہچانا اور رسول، نبی، شہادت اور روز و غیرہ کا انکار کیا یا

گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو وہ کافر ہے شرک نہیں۔

(۲) یزیدیہ :- یزید بن ابیہرہ کے اصحاب ہیں۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے

مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی باری میں

اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان

صحابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے آپ پر حد

جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہرگز خواہ پیغمبر ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۳) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرنے والے۔

یہ فرقہ مسئلہ قدر میں اباحیہ کے خلاف ہے اس کے نزدیک بندہ اپنے افعال کا

خود ہی خالق ہے۔ اور اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ استطاعت فعل مقبل ہوتی ہے۔

(۴) عبادیہ :- اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت ان کے ساتھ کی جائے اور اس سے

اللہ کی رضا مقصود نہ ہو وہ بھی طاعت ہے۔

(۷) عیروہ :- یہ عبدالرحمن بن عمرو کے تابع ہیں۔

یہ گروہ مذہب میں خود اسامہ کا نام ہوا ہے اور وہ باتوں میں اضافہ کرتا ہے۔

(۱) بچے سے بے زاری اور برامت واجب ہے یہاں تک کہ وہ بالغ نہ ہوئے کے بعد

اسلام کا دعویٰ کرے اور جب وہ بالغ ہو تو ضرور ہی ہے کہ اسے اسلام کی دعوت دی جائے۔

(۲) بچے کے مشرکین کے بچے و دروغ میں جائیں گے۔

مجاورہ کے دو فرقے ہیں۔

(۱) یسویہ :- یہ یسوں بن عمران کے ماننے والے ہیں۔

یہ فرقہ کے قائل ہیں یعنی بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ

(۱) استطاعت فعل سے پہلے ہے۔ (۲) اللہ تعالیٰ شرک کا ارادہ کرتا ہے شر اور گناہ کا ارادہ

نہیں کرتا جیسا کہ مسئلہ کا مذہب ہے۔ (۳) کفار کے بچے جنعت میں جائیں گے۔

(۴) کہا جاتا ہے کہ حقیقی بچے ہیں، نو اسیدوں اور حقیقی بھتیگوں اور بھائیوں کو نکاح میں لانا

جائز ہوتا ہے۔

(۲) عزریہ :- حمزہ بن ادرك شامی کے اصحاب ہیں۔

یہ قسام باتوں میں یسویہ سے اتفاق کرتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ کفار کے بچے

دروغ میں جائیں گے۔

(۳) شعبیہ :- شعب بن محمد کے تابع ہیں۔

یہ مسئلہ قدر کے علاوہ تمام باتوں میں یسویہ کے موافق ہیں ان کے نزدیک

بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

(۴) حارثیہ :- حارث بن عاصم کے پیرو ہیں۔

ان کے عقائد شعبیہ کے موافق ہیں مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ انکریم کے حق

میں توقف کرتے ہیں اور ان سے کھلے طور سے براہمت بھی نہیں کرتے جیسے اوروں سے کرتے ہیں۔

(۵) خلیفہ: - خلفہ خارجی کے متبعین ہیں۔

یہ کرمان کے باشندے ہیں۔ ان کا قول ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ کی طرف سے ہے اور افعال مشرکین بغیر عمل اور شرک کے روزِ قیامت میں رہیں گے۔ ان کے نزدیک تارک جہاد کا فرق ہے۔

(۶) اطرافیہ: - طالب بن شاذل جہتانی کے متبعین ہیں۔

یہ گروہ حمزہ کے مذہب پر ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اطراف ملک میں رہنے والے جن احکام شرعیہ کو نہیں جانتے ان میں وہ محذور ہیں جب کہ وہ ان امور کی بجا آوری کرتے ہوں جن کا لازم ہونا عقلی طور پر معصوم ہے۔ یہ مسئلہ قدریں اہل سنت و جماعت کے موافق ہیں۔ ہندوں کو اپنے افعال کا خالق نہیں مانتے۔

(۷) معلومیہ: - ان کے عقائد کا ذمہ دہ کی طرح ہیں مگر ان کے نزدیک مومن وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کو اس کے تمام اعمال اور صفات کے ساتھ پہچانے اور جس کو ایسی معرفت حاصل نہ ہو وہ جاہل ہے مومن نہیں۔ اور فضل عید کا خالق اللہ ہے۔

(۸) جمہوریہ: - ان کا عقیدہ بھی حازمہ کی طرح ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اللہ کی معرفت اس کے بعض اسما کے ساتھ کوئی ہے جس کو ایسی معرفت حاصل ہو وہ عارف اور مومن ہے۔ اور ہندو اپنے افعال کا خالق ہے۔

(۹) مصلحیہ: - عثمان بن ارقط کے اصحاب ہیں۔ اور ایک قول کے مطابق صلت بن صامت کے اصحاب ہیں۔ یہ عقائد ان کی بنیاد پر کی طرح ہیں مگر ان میں منفرد ہیں کہ جو اسلام لائے اور ہمارے بنائے ہم اس کے دوست ہیں لیکن اس کے بچوں سے ہم بری ہیں یہاں تک کہ وہ بائیں ہو جائیں پھر بعدِ بلوغ انھیں اسلام کی دعوت دی جائے جسے وہ قبول کریں یا انکار کریں۔

(۱۰) غالبہ: - غالب بن عامر کے تابع ہیں۔

یہ بچوں کی دوستی کے قتل میں خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے یہاں تک کہ بائیں ہونے کے بعد ان سے حق کا انکار ظاہر ہو۔ اور ان سے یہ بھی منقول ہے کہ بچوں سے نہ

دوستی کا حکم ہے نہ دشمنی کا یہاں تک کہ وہ بائیں ہو جائیں۔ ان کا خیال ہے کہ غلام جب مال دار ہو تو اس سے رکھو لی جائے اور محتاج ہو تو اس کو رکھو تو دی جائے۔

تعالیہ کے چار فرقے ہو گئے۔

(۱) اخصیہ: - یہ اخص بن قیس کے متبعین ہیں۔

یہ عقائد میں تعالیہ کے موافق ہیں مگر ان سے چند باتوں میں منفرد ہیں۔ چنانچہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اہل قبلہ میں سے کوئی ایسے شہر میں رہے جہاں کفار کے خوف کے سبب اپنا دین اسلام ظاہر نہ کر سکے تو ہم اس کے بارے میں توقف کرتے ہیں اور اس پر ایمان یا کفر کا حکم نہیں لگاتے۔ مگر جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ مومن ہے تو اس کو دوست رکھیں گے اور اگر کافر ہو تا معصوم ہو جائے تو اس سے چیزارہیں گے۔ اپنے مخالفین کو خفیہ قتل کرنا اور ان کا مال چرنا حرام کہتے ہیں۔ ان سے یہ بھی منقول ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح ان کے ہم قوم شرک کے ساتھ جائز ہے۔

(۲) مدعیہ: - مدعی بن عبدالرحمن کے مقلدین ہیں۔

یہ اخصیہ کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ مسلمان عورت کا نکاح اپنے ہم قوم شرک کے ساتھ ناجائز ہے اور تعالیہ کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ غلام سے رکھو لینا چاہیے اور نہ اس کو رکھو لینا چاہیے۔

(۳) شبیبانیہ: - یہ شبیبان بن مسلمہ کے تابع ہیں۔

یہ لوگ فرقہ جزیہ کے موافق اور فرقہ قدریہ کے مخالف ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بندے کو کچھ اختیار نہیں اس کے سارے افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔

(۴) مکزیہ: - یہ مکرم بن عبداللہ مکی کے ماننے والے ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ تارک نماز کا فرقہ لیکن اس کا یہ گھر نماز چھوڑنے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونے کی وجہ سے ہے کیوں کہ اگر وہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر باطن اور حاکم و معیت سے باخبر ہے تو بھی نماز ترک نہ کرتا۔ لیکن قول ان کا ہر گناہ کبیرہ کے بارے میں ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتب اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونے کی وجہ سے کافر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں کے ساتھ دوستی یا دشمنی۔ دت کے وقت معتر ہے نہ ہذا

ایمان کے ساتھ مراد اللہ کا دوست ہے اور جو کچھ مراد وہ چاہے۔ ان اعمال کا اعتبار نہیں جو موت سے پہلے کیے جائیں کیوں کہ اعمال کے دوام پر اعتبار نہیں۔ اس لیے کہ کبھی آدمی سے ارا ہوتے ہیں اور کبھی فوت ہو جاتے ہیں۔ یہی حال ہماری دوشی اور دشمنی کا ہے تو جو ایمان کے ساتھ دنیا سے گیا وہ ہمارا دوست ہے اور جو کچھ فراتھا وہ ہمارا دشمن ہے۔

(تعالیٰ کا ایک فرقہ تعظیم یہ بھی ہے جو رشید طوی کا پیرو ہے۔ ان کو شریعہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس نام کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو ذراعت شہر وغیرہ کے پانی سے پٹائی جاسے اس کا حاصل نصف عشر یعنی بیسواں حصہ لینا چاہیے۔)

خوارق میں سے چند فرقوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

- (۱) ضحاکیر: ضحاک بن قیس خارجی کے تتبع۔
- (۲) عقیبیہ: شعیب خارجی بن یزید بن نیم شیبانی کے تتبع۔
- (۳) کوفہ: اس فرقہ کے خوارق طہارت میں سہاؤ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ غسل کے وقت بدن کی مائش فرض ہے۔
- (۴) کزلیہ: یہ لوگ مال حج کرتے ہیں اور زکاة کی فرضیت کے منکر ہیں۔
- (۵) خیرانیہ: یہ فرقہ عبداللہ بن شراح کی طرف منسوب ہے۔ اس کے نزدیک ماں باپ کا قتل حلال ہے۔
- (۶) بدعہ: اس کے نزدیک نماز صرف دو رکعت ہے۔ نماز میں اور دو رکعت رات میں پڑھنا چاہیے۔
- (۷) اصومہ: یہ کئی بن اصرام کے تتبع۔
- (۸) یقوتویہ: یعقوب بن علی کوئی کے تتبع۔
- (۹) فعلیہ: فعل بن عبداللہ کے پیرو۔

..... ﴿چوتھا فرقہ مرچہ﴾

اس فرقے کا لقب مرچہ (ہنزہ کے ساتھ) اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ عمل کو سب سے نہیں سمجھتے مگر کرتے ہیں۔ یا اس سبب سے کہ ان کا قول ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرور سائل نہیں جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت

طبع بخش نہیں ہوتی۔ اس عقیدے کے لحاظ سے وہ امید دلانے والے اور آدمی میں رجا پیدا کرنے والے ہیں۔ اگر اس دوسرے سبب کا اعتبار کیا جائے تو مناسب ہے کہ لفظ ”مرچہ“ پر ہنزہ نہ لگا جائے بلکہ مرچہ (یاے تختانی کے ساتھ) پڑھا جائے۔

مرچہ کے پانچ فرقے ہیں۔

(۱) یونید: یونس بن عمر (عمران) نمیری کے متبعین ہیں۔

اس کا قول ہے کہ ایمان معرفت الہی (مخصوص (فرہنگی) اور محبت قلبی کا نام ہے لہذا جس شخص میں یہ اوصاف پائے جائیں وہ مومن ہے۔ اب اگر وہ ہندگی نہ کرے یا گناہوں کا ارتکاب نہ کرے پھر کچھ نہ اسے کوئی ضرر و گناہ نہ سزا دی جائے گی۔ انہیں اللہ کی وحدانیت کو پہچاننے والا تھا وہ تو تکبر اور سرکشی کی وجہ سے کافر ہوا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:

فَإِنَّكَ كَاذِبٌ سَافِلٌ ﴿۱۰﴾

(سورۃ بقرہ: ۱۰) (تفسیر) کافروں میں سے ہو گیا۔

(۲) عقیبیہ: شعیب بن عبد کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ایسے ہی اس کے تمام صفات اس کی ذات کا غیر ہیں اور باری آدمی کی صورت پر ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَزَى صُورَةَ

یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم کوڑن کی صورت

میں پیدا کیا۔

بانی تمام عقائد میں یہ فرقہ یونید کے مثل ہے:

(۳) غسان: غسان بن یحییٰ کوئی کے متبعین ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے اللہ و رسول کی معرفت کا اور ایمان ان چیزوں کی معرفت کا جو شارع اللہ نے آئے۔ اس کے نزدیک ایمان میں زیادتی ہوتی ہے مگر کمی نہیں ہوتی۔ معرفت اجمالی سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھنے کا اندہ نے حج فرض کیا ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ کعبہ کہاں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ مکہ میں نہ ہو کسی اور جگہ ہو اور اللہ نے محمد ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا مگر یہ یقین نہیں کہ جو محمد دیکھتے ہیں سیدہ اہی محمد ہیں یا

ان کے علاوہ کوئی اور مذہب نہیں۔ اور اللہ نے سورہ کا گوشت حرام کیا ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ جس جانور کو غریب میں سورتہ اوروں کے حرام چاہتے ہیں وہ بھی ہے یا اس کے علاوہ۔ ان باتوں کا قائل مومن ہے۔

ان سب سے ان کا مقصد یہ ہے کہ یہ احکام حقیقت ایمان میں داخل نہیں ہیں۔ ورنہ بلاشبہ ایک عقل مند کو ان چیزوں کے متعلق کوئی شک نہیں۔ مفسران اپنے مذہب کی ترویج و اشاعت کے لیے لوگوں سے یہ کہنا کرتے تھے کہ ہمیں راے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہے ورنہ امام عظیم کو مرجع میں شمار کرتا تھا حالانکہ یہ عقل افترا تھا۔

آدمی نے کہا ہے۔ بلکہ معتزلہ بھی امام ابوحنیفہ اور ان کے تابعین کو مرجع کہا ہے اور یہ شاید اس کی یہ ہوگی کہ جو لوگ مسئلہ مذہب میں معتزلہ کی مخالفت کرتے تھے وہ ان کو مرجع مشہور کہتے تھے یا امام صاحب نے جو فرمایا ہے کہ ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق زیادہ ہوتی ہے نہ کم۔ تو معتزلہ کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا ہوگا کہ امام صاحب عقل کو ایمان سے متفرک کرتے ہیں اور مرجع جیسی بات کہتے ہیں۔ حالانکہ عقل کے باب میں امام عظیم کی جانب سے سخت تاکید و مبالغہ اور بذاتہ خود عقل میں ان کی جاس نشانی مشہور و معروف ہے۔

(۴) ثوابیہ:- یہ تو ایمان سرحدی کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے اللہ و رسول کی معرفت اور ان کے اقرار کرنے کا اور ان کاموں کے اعتقاد کا جن کا کرنا عند اللہ عقل جائز ہے۔ اور جن کاموں کا کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے ان کا اعتقاد کرنا ایمان میں داخل نہیں۔ اس نے ہر عمل کو ایمان سے خارج کر دکھا ہے۔ اور اس قول میں مروان بن یحییٰ اور شعیب ابوشمرہ، یونس بن عمر ان اور فضل قاصمی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اور یہ سب اس بات پر متفق ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی گنہگار کو کوئی عذاب قیامت میں معاف کر دے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس قسم کے گنہگاروں کو پھر اس کے خلاف کر دے اور اگر کسی گنہگار کو دوزخ سے نکالے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس قسم کے گنہگاروں کو دوزخ سے نکالے۔ اس بات کا یقین نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ

و رسول کو چشم سے نکالے گا۔

ان میں سے ان بن یحییٰ یا یحییٰ ان وجہ سے ممتاز ہے کہ اس میں تین خصوصیتیں تھیں اور حاکمہ خروج تدریج ہونے کی وجہ سے کہتا کہ بندہ اپنے افعال خیر و شر کا خالق ہے۔ اور غرضی ہونے کی حیثیت سے کہتا کہ امام کا غیر قرشی ہونا جائز ہے۔ (اس کے تابعین غیلائیہ کہتے ہیں)

(۵) ثومنیہ:- ابو معاذ ثومنی کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے معرفت، تصدیق، محبت اور اخلاص کا اور اس چیز کے اقرار کرنے کا جو رسول لائے۔ ان سب کا چھوڑ دینا ایمان میں سے بعض کو چھوڑ دینا کفر ہے۔ کیوں کہ ان میں کا بعض ایمان کا ہے اور نہ جز ایمان۔ جس مصیبت کے کفر ہونے پر اجماع نہیں ہے اس کے کرنے والے کو کافر نہیں کہنا چاہیے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس نے شر کیا اور گناہ کیا۔ جس نے نماز کا چھوڑنا حلال جانا اس نے کفر کیا اس لیے کہ اس نے نیکی لائی، ہوئی چیز کی تکذیب کی اور جس نے فضا کی نیت سے نماز ترک کیا وہ کافر نہیں۔ جو کسی نبی کو مار ڈالے یا اس کو مار پیچے مارے وہ کافر ہے۔ اس کا کافر ہونا اس لیے نہیں ہے کہ اس نے کفر کیا ہے یا مار پیچے مارا ہے بلکہ اس لیے ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب و توہین کی ہے۔ ہائیں راندی وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ اس فرقہ کے نزدیک تو ان کے لیے سجدہ کرنا کفر نہیں بلکہ شریک عبادت ہے۔

تو یہی خلاصہ مرحہ ہے اور ان میں سے وہ بھی ہے جس نے ارجاء اور قدر کو ایک ساتھ جمع کیا جیسے حاجی، ایڑھ مریم بن شیب اور یحییٰ ان۔

..... ﴿پانچواں فرقہ خباریہ﴾

یہ فرقہ محمد بن حنیس (حنین بن محمد) کا ہے (مقرنہ ۲۲۰ھ) کی طرف منسوب ہے۔ یہ فرقہ چھوٹا کہ ان میں عقل و جماعت کے موافق ہے مثلاً افعال کا خالق اللہ ہے نہ استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور بندہ فعل کا کاسب ہے۔

اور ان کے علاوہ عقائد مثلاً اللہ تعالیٰ کے لیے صلا و وجود یہ مثلاً علم، قدرت،

ارادہ، مشیق، اور حیات وغیرہ کی الہی۔ طلق قرآن یعنی کلام الہی کا حادثہ ہونا اور مشیق بصارت کے ذریعہ وصیت باری تعالیٰ کی الہی کرنے میں معتزلہ کے موافق ہے۔ خیر اور بری امور و فسادات کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

معتزلہ کے عقیدے میں فرمے ہیں۔

(۱) کفر غوثیہ:- یہ عقیدہ ہے کہ قرآن مجید ہی کفر غوثی کا مصداق ہے اور جب کسی چیز پر کلمہ

جائے تو جسم ہے۔

(۲) زعفرانیہ:- اس کا عقیدہ ہے کہ کلام الہی ذات الہی کا غیر ہے۔ اور جو غیر ذات الہی ہے وہ مخلوق ہے لہذا اگر کلام الہی کو غیر مخلوق کہے وہ کافر ہے۔

(۳) معتزلہ کا عقیدہ:- اس فرقہ نے دو عقائد پر استوار کیا ہے۔ اس کا عقیدہ ہے کہ کلام اللہ مطلقاً مخلوق ہے۔ لیکن چونکہ کلام اللہ کا غیر مخلوق ہونا سنت سے ثابت ہے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہے لہذا ہم منہجیت سنت اور اجماع کی وجہ سے قرآن کو غیر مخلوق کہتے

ہیں اور ہم مخلوق ہونے اور غیر مخلوق ہونے دونوں کی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ قرآن کے غیر مخلوق ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان حروف و اصوات کے ساتھ اس کی جو

ترتیب و عبارت سے وہ غیر مخلوق ہے۔ اور جو نظم و ترتیب ان حروف کے علاوہ ہے جس پر یہ ترتیب خاص و ثابت کرتی ہے وہ مخلوق ہے۔ اس تاویل سے قرآن کے مخلوق اور غیر

مخلوق ہونے کا تعارض ختم ہو گیا۔ اس کا عقیدہ ہے کہ جو بھی دین میں ہمارا مخالف ہے اس کی ساری باتیں غلط ہیں حتیٰ کہ اس کا لا الہ الا اللہ کہنا بھی کذب ہے۔

..... ﴿چھٹا فرقہ جبریت﴾
 جبر کا معنی بندوں کے افعال کا اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب کرنا ہے۔ جبریت کی رو

فہم میں ہیں۔

(۱) متوسط:- یہ جبر بھی کس قول میں خاص نہیں ہیں بلکہ جبر و تعزیز کے مابین متوسط ہیں۔ بندے کے لیے (فعل) کا کسب، طریقہ، فیہ، ماننے ہیں جیسے اشعریت، مجاہد یا اور ضراریہ۔

(۲) خاندہ:- یہ بندے کے لیے فعل کی قدرت نہیں ماننے چاہیے کہ جبریت کا مذہب ہے۔ یہ قسم میں بعنوان تدریج (م ۱۲۸) کے اصحاب ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ (۱) بندے کو فعل پر بالکل قدرت نہیں ہے نہ مؤثر نہ کا سبب۔ بندے کے کاموں کو بندے کی طرف منسوب کرنا ایسا ہی ہے جیسے عبادت کی

طرف کسی کام کی نسبت کی جاتی ہے۔ (۲) اللہ کسی شے کو اس کے وقوع سے پہلے نہیں جانتا۔ اس کا علم حادث ہے مگر کسی عمل میں نہیں ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ کو کوئی صفت ہے اور نہ وہ اپنے طبع کے لیے صفت ہے کیوں کہ اس سے تشبیہ لازم آتی ہے۔ (۳) جنت اور

دوزخ میں جہنمیوں اور دوزخیوں کے داخل ہونے کے بعد وہ ان کو جی ہو جائیں گی۔ حتیٰ کہ ذات باری تعالیٰ کے سوا کوئی وجود باقی نہ رہے گا۔

روایت باری تعالیٰ کی الہی، شائق قرآن اور دوز و شرع سے پہلے بہ ذریعہ عقل و معرفت الہی کے واجب ہونے جیسے مسائل میں یہ معتزلہ کے کم خیال ہیں۔

(قدرت جبریت کی ضد ہے۔ قدرت کا معنی خدا و محمد بن عبد اللہ بن علی محمدی (م ۸۸) ہے یہ یہ لوگ ثابت کرتے ہیں کہ بندے کو خلق افعال میں قدرت مؤثرہ حاصل ہے۔)

..... ﴿ساتواں فرقہ مشبہ﴾
 اس فرقے سے اللہ تعالیٰ کو مخلوقات سے تشبیہ دی ہے اور حادث کے مثل کہا

ہے۔ اگرچہ ان کے طریقوں میں باہمی اختلاف ہے۔

(۱) مشبہ و غلام تشبیہ مشابہت ہے۔ اور مشبہ یہ غیرہ کی طرح ہیں جن کے عقائد کا بیان گزر چکا ہے کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے جسم، حرکت، انتقال اور اجسام میں حلول و غیرہ کے قائل ہیں۔

(۲) مشبہ حشو یہ جیسے مضمر، کجش، اور نجش۔ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ جسم ہے مگر دنیاوی اجسام کی طرح نہیں۔ وہ گوشت اور خون سے مرکب ہے مگر دنیاوی گوشت اور خون کی

طرح نہیں۔ اللہ کے لیے اعضا و جوارح ہیں۔ اللہ کے دھنوں کے لیے چاند ہے کہ وہ اللہ کو چھو نہیں اور اس سے مصافحہ اور معائنہ کریں۔ وہ دنیا میں اللہ سے ملاقات کرتے

ہیں۔ اور اللہ ان سے مذاقت کرتا ہے۔ ان میں کب بعض نے کہا یہاں تک کہہ دیا ہے کہ ”مجھے اس کی دائمی اور شرمناک گاہ کے بارے میں معاف رکھو اس کے علاوہ چیزوں کے بارے میں سوال کرو۔“

(۳) مشہور کرامیہ - ابو عبد اللہ محمد بن کرام جستانی (م ۲۵۵ھ) کے نزدیک ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے۔ اس کی پلائی سطح اس سے ہمارا ہے۔ اللہ کے لیے حرکت اور نزول جائز ہے۔ بعض کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں ہے بلکہ عرش کے مقابل ہے۔ بعض نے اللہ تعالیٰ پر لفظ جسم کا اطلاق کیا ہے۔ پھر اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ آیا وہ تمام جہت میں متناہی ہے یا صرف جہت تحت ہیں متناہی ہے یا وہ کسی جہت میں متناہی نہیں ہے۔ غلط فہمی جہت میں غیر متناہی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ کی ذات محل حوادث ہے اور گمان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان حوادث پر قادر ہے جو اس کی ذات میں طول کیے ہوئے ہیں اور جو حوادث اس کی ذات سے خارج ہیں ان پر قادر نہیں ہے۔

زین کا قول ہے کہ نبوت و رسالت دو صفات ہیں جو ذات رسول کے ساتھ قائم ہیں مگر وحی اور اللہ کا حکم تلخ ای طرح مجزوا اور محض بھی ذات رسول کے ساتھ قائم نہیں۔ جس شخص میں بھی یہ اوصاف ہوں وہ رسول ہے خواہ اس کو رسول بنا کر بھیجا ہو یا نہ بھیجا ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایسے ہی آدمی کو رسول بنانا واجب ہے اور جس میں یہ اوصاف نہ ہوں اس کو رسول بنانا جائز نہیں اور جب اللہ تعالیٰ نبی بنا کر بھیجتا ہے تو وہ (ان کی اصلاح میں) مرسل ہے اور ہر مرسل رسول ہے اس کا برعکس نہیں (یعنی جسے نہیں بھیجتا وہ رسول تو ہے مگر مرسل نہیں)

اللہ تعالیٰ کے لیے کسی مرسل کو معزول کرنا جائز ہے مگر رسول معزول نہیں ہو سکتا۔ ایک ہی رسول کا ہونا حکمت کے خلاف ہے بلکہ متعدد رسول کا ہونا ضروری ہے ان کے نزدیک ایک زمانے میں دو اماموں کا ہونا جائز ہے جسے حضرت علی اور حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہما) ایک ہی زمانے میں تھے مگر فرق یہ تھا کہ حضرت علی کی امامت سنت کے مطابق تھی اور حضرت معاویہ کی امامت خلاف سنت کی پھر بھی رہایا حضرت معاویہ

کی اطاعت واجب تھی۔

ان کے قول کے مطابق ایمان اس اقرار کا نام ہے جو ازل میں اللہ تعالیٰ کے قول ”انکم ربکم“ کے جواب میں مخلوق نے لفظ ”یہی“ کے ذریعہ کیا تھا۔ اور وہ اقرار مرتدین کے سوا سب میں یکساں ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک منافق کا ایمان اس کے کفر کے باوجود انبیاء کے ایمان کی طرح ہے۔ اس سبب سے کہ اس ایمان (یعنی اقرار ازلی) میں سب برابر ہیں اور کچھ شہادت ایمان نہیں ہے مگر مرتد ہونے کے بعد۔

..... ﴿فرقہ ناجیہ﴾

فرقہ ناجیہ وہ جماعت ہے جس کے بارے میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا یہ وہ جماعت ہے جو اس طریقہ پر ہو جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔ تو وہ جماعت اشاعرہ، ماتریدیہ اور محدثین مطلق کی ہے۔ وہی اہل سنت و جماعت ہیں ان کا مذہب بدعات و خرافات سے خالی ہے۔ ان کے عقائد و روح ذیل ہیں۔

(۱) عالم حادث ہے۔ برخلاف بعض خلافا کے کہ وہ عالم قدیم ہوتا ہے۔ (۲) اللہ موجود ہے۔ جبکہ باطنیہ کہتے ہیں کہ اللہ نہ وجود نہ معدوم۔ (۳) اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ برخلاف قدریہ کے (کہ وہ مشرکوں کو اپنے افعال کا خالق جانتے ہیں) (۴) اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔ جبکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ قدیم اللہ کی صفت نہیں۔ (۵) اللہ تعالیٰ علم ہدایت اور تمام صفات جلالہ کے ساتھ متعین ہے۔ برخلاف متکبرین منافقین اللہ تعالیٰ کے۔ (۶) اللہ تعالیٰ کے لیے شکل و صورت نہیں، برخلاف مشبہ کے۔ (۷) اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور مقابل نہیں۔ جبکہ حنابلہ و دیگرے کا فائل ہیں۔ (۸) وہ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا۔ برخلاف بعض علماء کے۔ (۹) اس کی ذات کے ساتھ حوادث کا قیام نہیں۔ برخلاف کرامیہ کے۔ (۱۰) وہ کسی چیز اور جہت میں نہیں۔ (۱۱) اس کے لیے حرکت، انتقال، ہجرت اور کفر بہ ممکن نہیں اور نہ صفات نفس میں سے کوئی صفت، برخلاف ان کے جنہوں نے اللہ کے لیے ان محسوب اور صفات نفس کو جائز کیا ہے جیسے اس قائل میں بیان ہوا۔ (۱۲) مؤمنین قیامت میں اللہ تعالیٰ کو بغیر اظہار و بغیر شاعر کے دیکھیں گے۔ (۱۳) جو کچھ اللہ نے چاہا وہ اور

ثبت فرمائی۔ ان کی تصدیقات "ثبت اسم السورین علی منکر الحکف والمکین" (۱۲۲۳ھ) کے نام سے بارہا چھپ کر شائع ہو چکی ہیں۔

اور ان کے علاوہ اور تلامذہ کے علاوہ بھی اس فقہ عظیم کے سبب کے لیے انتھک کوشش کی ہے یہاں تک کہ انھیں کی کوششوں کی بدولت حکومت پاکستان نے قادیانوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرقہ قادیانیہ برطانوی حکومت کا بغل بچہ ہے۔ اسی کے تادیبانیے حکم جہاد کو بغل قرار دینا ہے اور نصرانی حکومت کی محبت کا صریح اعتراف کیا ہے۔ نصرانی حکومت کی مدد اور اس کو قوت پہنچانے میں قادیانی اور اس کے پیروں کی بڑی خدمات ہیں ان کی تفصیل بیانے کی حاجت نہیں ہے۔ کیوں کہ جو بھی اس کی تاریخ کا مطالعہ کرے گا اس سے خود بخود متفق ہو جائے گا۔

(۲) فرقہ پیچریہ

پیچریہ یا یہ فرقہ سید احمد خان بن محمد قلی خان (۱۲۳۶/۱۲۵۵ھ تا ۱۲۷۱/۱۲۹۱ھ) کی جانب منسوب ہے۔

سید احمد خان سارا اکتوبر ۱۸۱۷ء کو دہلی میں پیدا ہوئے۔ تعلیم سے فراغت کے بعد انگریز کی حکومت کے مختلف مناصب پر فائز ہوئے اور علی گڑھ میں مدرسہ العلوم کی بنیاد رکھی۔ اس مدرسہ نے ترقی کی، یہاں تک کہ ان کے انتقال کے بعد ایک عظیم مشہور یونیورسٹی بن گئی۔ لیکن اس کے باوجود انھوں نے ایک نئے مذہب کی بنیاد رکھی جس میں فرشتوں، جنوں، جنت، دوزخ، نبوت اور مجروحہ کا انکار کر بیٹھے اور ان چیزوں کے ثبوت میں داد و آیت قرآنیہ کی ایک تہویل کی جس نے ان کو ان معنی سے خارج کر دیا جو در صحابہ سے آج تک ملت اسلامیہ میں مشہور و معروف تھے اور زمانہ کی ہر چیز کو پیچریہ-Nature یعنی فطرت کی جانب پیچر دیا ہے۔ ان کا مذہب "دہریہ طبعیہ" کے مذہب کے مطابق ہے جس کا ذکر شریعتی نے "البدلی والافضل" میں کیا ہے۔

سید احمد نے ۱۲۷۱ء مارچ ۱۸۵۸ء پیچریہ کی شب کی گزشتہ میں انتقال کیا۔ لیکن ان کے مذہب کو عام مسلمانوں میں قبولیت کا درجہ نصیب نہ ہوا۔ یہاں تک کہ وہ اساتذہ اور طلبہ

جو علی گڑھ سیم یونیورسٹی سے متعلق ہیں، وہ بھی ان کے عقائد سے اتفاق نہیں کرتے۔ یہاں دواؤں کے شرور و شقاق میں جو وہ رہے ہیں، اسلام اور مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہیں۔

مشہور مورخ شیخ مجاہد علی رام پوری (۱۲۷۲ تا ۱۳۵۱ھ) کی تصانیف "ملاہب الاسلام" کے حوالے سے میں سید احمد خان کے اختلافی نظریات اور رجحانات یہاں نقل کرتا ہوں:

(۱) سید احمد خان نے "تہذیب الکلام" کے نام سے انجیل کا ایک تفسیر لکھی ہے جس میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مسلمانوں اور نصرانیوں کے درمیان اتفاق ہے اور دونوں فرقے عقیدے اور مذہب میں ایک ہی ہیں۔ لیکن ان کی یہ کوشش ناکام ہوئی۔

(۲) نبوت تہذیب اخلاقی کا ایک فطری ملکہ ہے اور جس شخص میں حسن فہم کا ملکہ یہ درجہ کمال ہوتا ہے وہ اس فہم کا امام یا پیغمبر ہوتا ہے۔ لوہا رنگی اپنے فہم کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی شاعر یا طبیب بھی اپنے فہم کے امام ہو سکتے ہیں۔ اور کوئی کسی فرقے کے توسط سے نازل نہیں ہوتی بلکہ خود پیغمبر کے دل سے نوازے کی طرح اُتتی ہے (اور خود اُسی پر نازل ہوتی ہے)۔ دوا کا کلام نفسی ان ظاہری کاتوں سے اس طرح ملتا ہے جیسے کوئی دوسرا شخص اس سے کہہ رہا ہے۔

(۳) مجروحہ دہلی نبوت نہیں اور مجروحہ خلاف فطرت نہیں۔ ہونے والا کلام ہے۔ پلہ دریا کا پھٹ جانا جو اربھانے کا زلزلہ اور یلیان کے ہوا کے دھبے پر دوا کرنا کوئی مجروحہ نہ تھا بلکہ اسباب عادیہ کے اثر سے پیدا ہونے والا ایک فعل عادی تھا۔

(۴) ملائکہ متعلقین ذات نہیں اور قرآن پاک میں لفظ ملائکہ سے مراد انسان کی قوت ملکیہ ہے اور شیطان سے مراد انسان کی قوت حیثیہ ہے۔ فرشتے اور شیطان کا خارج میں اصلاً کوئی وجود نہیں۔

(۵) قرآن کا اعجاز اس کی فصاحت کی وجہ سے نہیں ہے (فانکوا بشیورہ منی فنیلہ کے ذریعہ جو قرآن کا مثل لانے کا مطالبہ کیا گیا ہے) اس سے اسے کلام کا مطالبہ مقصود نہیں ہے بوجہ صحت و بلاغت میں قرآن کا حسن و بلکد ایسے کلام کا مطالبہ مقصود ہے جو ہدایت و درمئی میں قرآن کا مثل ہو۔

(۶) جنت و دوزخ کا کوئی وجود نہیں، بلکہ ان دونوں سے مراد اجتہادی عقوی اور علم ہے

اور جو قرآن میں ان کی تفسیروں اور مذاہب کا ذکر ہے وہ بطور تشبیل تقریب علی الفہم کے لیے اسی بنیادی خوشی اور غم کا بیان ہے۔ ایسا نہیں کہ دراصل خارج میں ان کو کوئی وجود ہے۔

(۷) آسمان کا وجود نہیں ہے۔ قرآن میں آسمان کا لفظ آیا ہے، اس سے مراد وہ وسیع بلندی ہے جس کو انسان اپنے اوپر دیکھتا ہے۔ آسمان کا اطلاق ان چمکتے ہوئے جیسوں پر بھی ہوا ہے جس کو ستارہ اور بادل کہا جاتا ہے۔

(۸) جو اسلام ہے وہی فطرت ہے اور جو فطرت ہے وہی اسلام ہے۔ لامذہبیت بھی اسلام کا دوسرا نام ہے، کیوں کہ لامذہب اور بے دینی بھی درحقیقت کوئی دین رکھتا ہے، وہی اسلام ہے۔

جو کسی مذہب کو نہیں مانتا، نہ کسی رسول کا اقرار کرتا ہے اور نہ کوئی حکم (فرض یا واجب) مانتا ہے، حتیٰ کہ اللہ کی ذات پر بھی ایمان نہیں رکھتا ہے، وہ بھی مسلمان ہے۔

(۹) اجماع جستہ نہیں ہے۔ اصول فقہ اشراقی قواعد کا نام ہے، خالص اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

(۱۰) احادیث کی کتابوں میں سے کوئی کتاب لائق اعتبار نہیں۔

(۱۱) ہر انسان، ہر اس مسئلہ میں مجتہد بالذات ہے جو قرآن وحدیث میں مضمون نہیں ہے۔

(۱۲) مگر دن مروزی ہوئی مرغی حلال ہے۔

(۳) اہل قرآن یا چکڑاوی

یہ فرقہ عبد اللہ پیڑاوی (م ۱۲۳۳ھ) کی طرف منسوب ہے۔ یہ ایک نیا مذہب ہے جو تیسویں صدی میں پیدا ہوا۔ یہ حدیث نبوی کا منکر ہے اور ایمان اور عمل بالقرآن کا مدعی ہے۔

۱۹۰۶ء میں شیخ شہم الغنی رام پوری نے اپنے نااہل کے سطر میں اس مذہب کے بانی مولوی عبد اللہ پیڑاوی سے ملاقات کی اور ان سے کچھ کتب و رسائل حاصل کیے جن میں انھوں نے اپنے مذہب کے احکام لکھے ہیں۔ شیخ شہم الغنی رام پوری نے ان میں سے

کچھ امور نقل کیے، جن سے ان کے عقیدے کی وضاحت ہوتی ہے۔ ہم ان کے لکھے اقوال و بیانات یہاں ذکر کرتے ہیں:

(۱) نماز کا اس طریقہ ہر ادا کا جو مسلمانوں کے نزدیک مشہور ہے اور اس کے کلمات و نیجات ان کے نزدیک سطر ہیں۔ انھوں نے اپنے متبعین کے لیے ایک ہی نماز وضع کی ہے جو مسلمانوں کی نماز کے برعکس ہے۔

(۲) جس حکم کی قرآن میں صراحت نہیں ہے وہ فہو ہے، عمل کے قابل نہیں، اگرچہ احادیث معتبرہ ویا تاریخ یا فواتر سے اس کا کمال ثبوت موجود ہو۔

(۳) ہرے رسول ﷺ کی رسول دینی سے افضل نہیں ہیں بلکہ سارے انبیاء و مشدین برابر ہیں۔

(۴) وہ ذبیح جسے یتیم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کیا گیا ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، کیوں کہ یہ بغیر قرآن میں وارڈ نہیں ہے۔ مناسب ہے کہ قرآن کی کوئی آیت پڑھ کر چانور ذبح کیا جائے۔

(۵) حدیث پر ایمان لاؤ اور رسول کی اطاعت کرنا واجب الہی کو واجب کرتا ہے۔ شرک فی العبادۃ کی طرح شرک فی الحکم افعال کو ضائع کرنے والا ہے۔ عمل بالحدیث اہل مذہب کے لیے ایک پرانا مرض ہے۔

(۶) قرآن نے جس طرح محمد علیہ الصلاۃ والسلام کو رسول کہا ہے اسی طرح قرآن کو بھی رسول کہا ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول "تَبَارَكَ الَّذِي دَاعَىٰ الْاِنْسَانَ" میں رسول سے مراد قرآن ہی ہے جیسا کہ "اِنَّا دَعَاۤیْہِی الْاِلٰہُ وَرَبُّنَا" اور "اِنَّمَا حَرَّمَ ذُلُّہُ وَرُسُوْلُہُ" میں رسول سے مراد قرآن ہے۔

(۷) وہ مسجدیں جن میں حدیث و فقہ کی تعلیم دی جاتی ہے وہ سب مسجد شرار ہیں کیوں کہ وہ کتاب اللہ کو ضرر پہنچاتی ہیں۔ اس بات کا دعویٰ کرنا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک لاکھ بار کے برابر ہے مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں نماز کا ثواب پچاس ہزار بار کے برابر ہے۔ ایسے ہی جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو مسلمانوں کے برابر ہے اور محلے کی مسجد میں ایک نماز کا ثواب پچیس نمازوں کے برابر ہے (یہ دعویٰ) باطل ہے۔ ان میں

سے قرآن میں کچھ بھی مذکور نہیں ہے، یہ فقط مولویوں کی ایجاد ہے۔

(۸) حدیث اور فقہ نے قرآن کو بہت نقصان پہنچایا ہے۔ ایمان کے لیے کوئی شے اپنی معترض نہیں ہوتی کہ تنقید۔ لوگوں میں قرآن بھی کی محرومی نے اُن کے اندر اپنے اندر، رادوں اور بڑوں کی تقلید کا جذبہ پیدا کر دیا۔ کاش لوگ اپنی آنکھوں سے قرآن پر دیکھتے تو حق کو پا لیتے۔ مناسب نہیں ہے کہ لوگ بخاری، مسلم یا ابو حنیفہ و شیخ ابو یوسف الدین اور جلال الدین کی آنکھوں سے قرآن کا مطالعہ کریں، کیوں کہ انھوں نے قرآن کے ترجمہ اور تفسیر کو اسی قالب میں ڈھالا ہے جس طرح طریقے کی وہ پابندی کرتے تھے۔

(۹) یہ ممکن نہیں کہ کوئی اللہ کا خلیفہ ہو۔ آدم علیہ السلام کو خلیفہ اللہ کا خاص غلطی اور صریح کفر ہے بلکہ آدم جن کے خلیفہ تھے۔

(۱۰) عرش، اللہ کی صفت قدیمہ ہے جیسے کہ تمام صفات۔

(۱۱) صدقہ مال غنیمت میں یا پچاس حصہ ہے اور پانچ کمانی کے مال میں مسواں حصہ ہے اور شہقت کی کمانی اور شہقت سے زمین کی پیداوار میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہے اور ایسے ہی سولے اور چاندی میں دسواں یا بیسواں حصہ ہے اور جو قرآن میں مال غنیمت سے ذوی القربیٰ کو دینے کی بات بھی ہے تو ذوی القربیٰ سے مراد متعلقہ اقرباء ہیں، رسول اللہ ﷺ کے قرابت دائرہ میں۔

اس فرقہ کے ماننے والے ہندوستان کے بعض اطراف میں پائے جاتے ہیں۔ اُن کو اپنے مذہب کی دعوت دینے میں بڑی دل چسپی ہے۔ انھوں نے اپنی کھولی کتابوں کے مطابق قرآن کی ایسی تفسیر گڑھ لٹا ہے جو حدیث و تراویہ مستند ہے اور نہ دو صحابہ سے لے کر آج تک کسی نے ایسی تفسیر کی ہے۔ اُن کے مدارس اور مراکز بھی ہیں اگرچہ بہت کم ہیں۔

(۳) وہابیہ یا نجدیہ

یہ فرقہ محمد بن عبد الوہاب نجدی شہابی کی طرف منسوب ہے۔ یہ ۱۱۵۵ھ مطابق ۱۷۴۲ء میں پیدا ہوا اور ۱۲۰۶ھ مطابق ۱۷۹۲ء میں انتقال کر گیا۔ ابتداً وہ اپنے شاگردوں میں علم حاصل کرتا تھا۔ اُس کی اصل بنی تہم سے ہے۔ وہ دہلیہ میں علم حاصل کرنے کے زمانے

میں مکہ آیا جایا کرتا تھا۔ اُس نے مدینہ کے بہت سے علماء سے علم حاصل کیا تو اُن علماء نے اُس کے اندر بے دینی اور گمراہی کو محسوس کر لیا۔ وہ کہہ کر تھے کہ یہ شخص عنقریب گمراہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اس کو گمراہ کرے گا جو اللہ سے دور ہوا اور بد بخت ہوا۔ چنانچہ اپنا ہی ہوا اور علماء کی فراست ایمانی نے خطہ نہ کی۔ اس کے والد عبد الوہاب علماء صالحین میں سے تھے وہ بھی اپنے لڑکے محمد کے اندر اپنی فراست ایمانی سے الجھاد و بے دینی محسوس کر رہے تھے۔ آپ اُس کی بڑی خدمت کرتے اور لوگوں کو اُس سے ڈراتے تھے۔ اُس کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب بھی اُس کی پیدا کردہ بدعتوں، گمراہیوں اور گندے عقائد سے نفرت کرتے تھے۔ انھوں نے اُس کے رد میں "الْمُؤْمِنُونَ بِالْإِسْلَامِ فِي الرَّقْعَةِ عَلَى الْوُحْدَانِيَّةِ" نامی ایک کتاب لکھی (یہ کتاب چھپ چکی ہے اور عبد الوہاب شریک سے حاصل کی جاسکتی ہے)۔

ابتداء میں اُسے اُن لوگوں کے حالات کے مطالعہ کا بڑا شوق تھا جنہوں نے نبوت کا جھوٹ دعویٰ کیا، جیسے مسلمانہ کذاب، مسیح، اسودعی اور طبریہ اسدی وغیرہ گویا وہ بھی اپنے دل میں نبوت کا دعویٰ رکھتا تھا۔ اگر اس دعویٰ کا اظہار ممکن ہوتا تو ضرور ظاہر کرتا۔ اُس نے اپنے پیروں سے کہا "میں تمہارے پاس ایک بنیادین لے آیا" اور یہ بنیادین اُس کے قول و فعل سے ظاہر ہوتا تھا۔ اسی وجہ سے اُس نے آخر کے مذہب اور علماء کے اقوال پر اصرار کیا اور ہمارے نبی ﷺ کے دلائل سے سوائے قرآن کے اُس نے کچھ بھی قبول نہ کیا اور اُس کی بھی تاویل اپنے مطلب کے مطابق کی۔ دراصل اُس نے اُسے صرف ظاہر قبول کیا تھا تا کہ لوگ اُس کی حقیقت سے واقف ہو کر اُس سے جدا نہ ہو جائیں۔ اُس کی دلیل یہ ہے کہ وہ اور اُس کے پیروں اپنی خواہشات اور اپنی آرزو کے مطابق قرآن کی تاویل کرتے تھے۔

وہ تفسیر انھیں منظور نہیں جو نبی ﷺ اور اُن کے اصحاب یا مسند صالحین اور ائمہ تفسیر نے کی ہے۔ وہ قرآن کے ماسواں نہ ماننا خواہ نبی ﷺ کی احادیث ہوں یا صحابہ یا مجتہدین اور ائمہ مجتہدین کے اقوال۔ قرآن وحدیث سے آخر کے استنباط کو بھی تسلیم نہیں کرتا نہ ہی اجماع اور قیاس صحیح کا قائل ہے۔

وہ امام احمد (رحمۃ اللہ علیہ) کے مذہب کی طرف نسبت کا بالکل جھوٹا دعویٰ کرتا تھا، جب کہ امام احمد اُس سے بری ہیں، اسی لیے بہت سے معاصر علماء حنبلیہ نے اُس کی تردید کی ہے اور اُس کے در میں رسالے اور کتابیں لکھیں۔ حتیٰ کہ اُس کے بھائی سیدنا بن عبد الوہاب نے بھی ایک رسالہ لکھا جس کا ذکر گزر چکا۔

اُس نے مسلمانوں کی تکفیر میں ان آیتوں سے استدلال کیا جو مشرکین کے حق میں نازل ہوئیں، ان کو مسلمانوں پر چسپاں کر دیا۔ امام بخاری نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خوارج کے بارے میں روایت کی ہے:

أَلَيْسَ لَكُمْ نَبَأُ ابْنِ مَرْثَدَةَ بْنِ الْهَاشِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ؟
فِي الْجَنْدَرِ فَجَعَلُوا كَمَا فِي بَابِ دُرٍّ، يَوْمَئِذٍ قَامُوا فِي سُلُوكِ
السُّبُحِ.

اور بخاری کے علاوہ ایک دوسری روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

أَخْبَرْتُ نَسَا أَخْبَرْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي رَجَلٍ مَقُولَ الْفَرَّادِيِّ
يَصْلُحُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ -

پہنچا یہ دونوں حدیثیں ابن عبد الوہاب اور اس کے پیروں پر صادق آتی ہیں۔ اور سب سے زیادہ غریب خبر بات یہ ہے کہ وہ اپنے حائل سے جا ملے غلطوں کے پاس کھٹا کرتا تھا کہ ”تم اپنی کچھ کے مطابق اجتہاد کرو اور دیکھو جو اس دین کے لیے مناسب سمجھو ویسا حکم رو اور ان کتابوں کی طرف توجہ نہ دو، کیوں کہ ان میں حق و باطل دونوں ہیں۔ اُس نے بہت سارے علماء و صاحبین اور عام مسلمانوں کو صرف اس وجہ سے لکھ کر کہ انھوں نے اُس کے اختراعی مذہب کی موافقت نہیں کی۔

مذہب ابراہیم کے اکثر علماء اس کے در میں بسیرہ کرتا نہیں تھا، لیکن کہیں اور بعض نے تو خاص امام احمد اور ان کے ہم مذہب علماء کو اُقال سے اُس کے رد کا اہتمام کیا ہے۔

ابتداء ۱۱۴۳ھ میں اُس کا مذہب مشرق میں ظاہر ہوا اور ۱۵۱۵ھ کے بعد پھار

اُس کے دیہاتوں میں پھیل گیا۔ چنانچہ ابراہیم درجہ محمد بن سعود اُس کا تابع اور مددگار ہو گیا اور اُس کو اپنے ملک کی توسیع اور اپنے حکم کے نفاذ کا ذریعہ بنالیا۔ تو اُس نے ہاشم گانی درجہ کو محمد بن عبد الوہاب کے اقوال کی تابع راہ پر براجمود کیا، جس کے نتیجے میں درجہ اور اس کے اطراف و جواب کے باشندے اُس کے تابع ہو گئے اور مسلک عرب میں ایک محلے کے بعد دوسرا احمد اور ایک قبیلے کے بعد دوسرا قبیلہ اُس کی اطاعت میں داخل ہوتا رہا، یہاں تک کہ اُسے ایک قوت حاصل ہو گئی، تو عرب کے بادیہ میں اُس سے ڈرنے لگے۔ وہ بادیہ نشینوں سے کہتا تھا کہ ”میں تمہیں تو حیدر کی اور مشرک چھوڑنے کی دعوت دیتا ہوں“ اور اُن سے انھیں اچھی باتیں کر کے اور وہ بے چارے جنگلی، اچھٹی بے وقوف، دین کے معاملے میں بالکل گمراہ اُس کی کالی چٹکی باتوں میں آ گئے۔ وہ ان سے کہتا ”میں تمہیں دین کی طرف بلاتا ہوں اور وہ ز میں بے چیتہ انسان ہیں سب کے سب مشرک ہیں، جس نے کسی مشرک کو قتل کیا اُس کے لیے جنت ہے، تو بادیہ نشینوں نے اُس کا اتباع کر لیا اور ان باتوں سے اُن کا دل مطمئن ہو گیا تو محمد بن عبد الوہاب کا مقام اُن کے درمیان ایسا ہی ہو گیا جیسے نبیؐ اپنی امت کے درمیان ہوتا ہے۔ ہر لوگ اُس کی حکم دہی نہ کرتے، اُس کے حکم کے بغیر کوئی کام نہ کرتے، حدود و اس کی تعلیم کرتے اور جب کسی انسان کو قتل کرتے تو اُس کا مال لے لیتے اور اُس میں سے پانچواں حصہ ابراہیم درجہ محمد بن سعود کو دیتے باقی اپنے درمیان تقسیم کر لیتے۔ وہ اپنا جاتا اُس کے ساتھ چلتے، دمہ جو چاہتا اُس کی فرماں برداری کرتے اور ابراہیم درجہ محمد بن سعود اُس کے احکام نافذ کرتا، یہاں تک کہ اُس کا ملک وسیع ہو گیا۔

محمد بن عبد الوہاب، درمیک کی جامع مسجد میں بعد کے دن خطبہ پڑھتا تو اپنے ہر خطبہ میں کہتا تھا ”جس نے نبیؐ کو وسیلہ بنادیا وہ کا فر ہے“ ایک دن اس کے بھائی سلیمان نے اُس سے کہا کہ ”اے محمد بن عبد الوہاب! امام کے ارکان کتنے ہیں؟“ اُس نے کہا ”پانچ“ تو ملیحان نے کہا کہ ”تم نے تو چھ نام دیے اور چھ نام دیے کہ جس نے حیدر اتباع نہ کیا وہ مسلمان نہیں ہے، یہ تیرے نزدیک اسلام کا پتلا ٹکڑا ہے۔“

ایک مرتبہ ایک دوسرے شخص نے اُس سے کہا ”چھ تھارے لایا وہ دین متصل ہے نہ

منفصل ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”میرے مشائخ اور ان مشائخ کے وہ شاخ جو چھ سو سال تک گزرے ہیں سب مشرک ہیں“ تو اس شخص نے کہا ”تو تمہارا دین منفصل ہے نہ کہ متصل، یہ تو نے کس سے حاصل کیا ہے؟“ اس نے جواب دیا ”الہامی وحی سے جیسے کہ حضرت (علیہ السلام) پھر اس دوسرے شخص نے کہا ”تنب تو یہ بات صرف تجھے نہیں ہے۔ اس الہامی وحی کا وہی تو ہر شخص کر سکتا ہے جیسے تم کر رہے ہو“ پھر اس شخص نے سوال کیا کہ مسئلہ تو اس پر تو اہل سنت کا اجماع ہے، یہاں تک کہ ان میں سے کسی بھی اس کا فائل ہے اس لیے کہ ان میں سے اس مسئلہ میں دو صورتیں ذکر کی ہیں اور یہ بتایا گیا ہے کہ تو اسل کرنے والا کافر ہے، بلکہ یہاں تک کہ رافضی، خارجی اور تمام سنے لڑنے والے ہی (علیہ السلام) سے تو اسل صحیح مانتے ہیں تو اس کے سبب تکفیر کی کوئی چیز نہیں ہے۔ اس پر ہم بن عبد الوہاب نے کہا ”عمر نے عباس کے وسیلے سے بارش طلب کی تھی، نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وسیلے سے کیوں نہیں طلب کی؟“ اس جواب سے محمد بن عبد الوہاب کا مقصد یہ تھا کہ حضرت عباس کا بیعت تھے اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اوصال فرما چکے تھے تو ان کے وسیلے سے بارش نہیں طلب کی جاتی تو اس شخص نے کہا کہ ”یہ تو تمہارے خلاف جنت ہے، عمر کا عباس کے وسیلے سے بارش طلب کرنا لوگوں کو یہ بتانے کے لیے تھا کہ اس مسئلہ اور تو اسل غیر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے بھی جائز ہے اور تم اس بات کو کیسے جنت بنا رہے ہو کہ عمر نے عباس کے وسیلے سے بارش طلب کی۔ جب کہ وہی عمر اس حدیث کے راوی ہیں جس میں آدم نے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان کے دو شاہین پیدا ہونے سے پہلے ہی وسیلہ بنایا تو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) بنا عمر اور ان کے علاوہ صحابہ کے نزدیک مسلمان عمر کا مقصد صرف یہ تھا کہ وہ لوگوں کو بتا دیں کہ اس حدیث کی غیر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) بنانا جائز ہے“ تو محمد بن عبد الوہاب ہکا بکا رہ گیا اور اپنے اندر سے پتھر اور برے خیالات پر برقرار رہا۔

اس کے برے خیالات میں سے یہ ہے کہ جب اس نے لوگوں کو نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زیارت سے منع کر دیا تو کچھ لوگ مقام ”احسا“ سے نکلے اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زیارت کی۔ ان کی خبر اس کے پاس پہنچی تو جب وہ لوگ زیارت کر کے واپس جوئے اور ”دوعید“ سے گزر رہے تو اس نے ان کی راہ وہاں منڈا دی اور پھر انھیں سوار پر لانا پیش کر ”دوعید“ سے ”احسا“ پہنچا دیا۔

وہ کیا (علیہ السلام) پر درود بھیجنے سے منع کرتا تھا، درود ملنے سے اہمیت محسوس کرتا تھا۔ شب چہرہ درود بھیجنے اور بیٹاروں پر بلند آواز سے درود پڑھنے سے روکتا تھا اور جو ایسا کرتا اسے سخت سزا دیتا تھا، یہاں تک کہ اس نے ایک تاجیا شخص کو کل کروڑ جو خوش آواز کو کو کار موزاں تھا۔ اس عبد الوہاب نے اُسے اذان کے بعد دوبارہ میں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود بھیجنے سے منع کیا تھا، لیکن وہاں نہیں آیا اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود بھیجا تو اس نے اُس کو قتل کر دیا۔ پھر اس نے کہا کہ ”کڑا پیہ کے گھر میں بدکاری اُس شخص کے گناہ سے بہت کم ہے جو بیٹاروں میں بلند آواز سے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر درود بھیجے۔“

اس نے درود شریف کی کتابیں جیسے ”ذائل الخیرات“ وغیرہ کو آٹھ لگا دی۔ وہ اپنے ماننے والوں کو فقیر اور حدیث کی کتابوں کے مطالعہ سے منع کرتا تھا۔ ان میں سے بہت سی کتابیں اس نے جلا ڈالیں۔

اگرچہ اس کے بہت سے اقوال کے بارے میں وہ کہا کرتا تھا کہ یہ کچھ بھی نہیں اور کبھی بہ غور تہقیر یہ کہتا کہ ”اس حدیث پر ہیں“ اور ان کے تعین حلا پر طعن و تشنیع کرتا، جنھوں نے عبد الوہاب اور بعد میں کتابیں تالیف کیں اور کہا کہ یہ سگراہ ہوئے اور دوسروں کو سگراہ کیا، اور کبھی کہتا کہ شریعت تو ایک ہے، معلوم نہیں ان علما کو کیا ہوا کہ انھوں نے چور بنا ڈالے۔ یہ اللہ کی کتاب ہے اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت، ہم صرف انہیں دونوں پر عمل کرتے ہیں اور مصری، شامی اور ہندی علما کی باتوں کی اقتدا نہیں کرتے۔ مصری، شامی اور ہندی علما سے اس کی مراد وہ اکابر علما سے حوالہ ہیں جنھوں نے اس کے رد میں کتابیں لکھی ہیں۔

حق کا ضابطہ اس کے نزدیک وہ ہے جو اس کی خواہش کے مطابق ہو، اگرچہ انھیں شریعہ اور اجماع امت کے خلاف ہو اور باطل کا ضابطہ یہ ہے کہ جو اس کی مرضی کے خلاف ہو، اگرچہ اس پر نص صریح اور امت کا اجماع موجود ہو۔ وہ اپنی مختلف عبارتوں کے ذریعہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بیعتیں کرتا تھا اور دعویٰ کرتا تھا کہ اس کا مقصد تو حیدر کی حفاظت ہے۔ اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) (قاصد) ہے۔ اہل شرق کی زبان میں بارش اس شخص کو سب سے

اور واضح یہ ہے کہ یہ فریب خوردہ شخص، یعنی محمد بن عبدالوہاب بنی حزم سے ہے تو اس بات کا احتمال ہے کہ وہ "ذو الخویصرہ" تھیں، کی اولاد سے ہو جس کے بارے میں بخاری کی حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے لکھی کریم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

لَا مِنْ جَنْبِہِیْ خَلَا اَوْ فِیْہِیْ
عَدِیْبٌ هَذَا قَوْلُ بَقَرِہِ الْقُرْآنِ
لَا یُجَابِزُ خَلَا جَزَہُہُمْ بَعَثُوہُمْ
بِیْنَ الْبَلَدِیْنِ کَمَا یَمُرُّی السَّہْمُ
بِیْنَ الرَّیْثِہِ یَقْتُلُوْنَ اَقْلَ الْبَلَدِیْنِ
وَ یَذْہَبُ اَهْلُ الْبَلَدِیْنِ وَ یُؤْنِ
اَکْثَرُہُمْ اَوْ قَلِیْلُہُمْ قُلْ غَاہِہُ
تو یہ خارجی بھی مسلمانوں کو قتل کرتا تھا اور بت پرستوں کو پھونڈ دیتا تھا۔ اور

ایک حدیث میں جو مخلوۃ الصحاح میں مذکور ہے، یہ ہے:

سَمِعْتُ فِیْ اَخِیْرِ الزَّمَانِ
قَوْلَ مُنْجِدٍ لَّوْ کُنْہُمْ بَشَرًا کُنْہُمْ
نُسَبُہُہُمْ اَتَمُّ وَلَا اَجَادُہُمْ
فَاِذَا کُنْہُمْ وَ اِذَا کُنْہُمْ وَ لَا
یُحْیِیُوْنَہُمْ وَلَا یَمُتُوْنَہُمْ
آخری زمانے میں چھاپے ہوئے تک کے جرم سے
انہیں بے گناہ کر دے جو جہنم کے بھی قتل ہوں
کی اور خدا سے آپ داد لے کر اپنے گناہ سے
اور دوزخ اور آگ سے دور رہو، لیکن وہ تم کو کرہ
تکروی اور تم کو جہنم سے نکال دیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے بنی حزم کے بارے میں یہ آیت نازل فرمائی:

لَا یُغْنِیْ عَنْکُمْ مِلَّةُہُمْ وَ لَا
اَلْمِیْرَاتُ اَلْخَیْرُ لَہُمْ
یَعْقِلُوْنَ (الحجرات ۲۵)
یہ ظلمہ دو چھتیس چھروں کے اور سے
پکارتے ہیں، اُن خدا اکثر ہے عقل
چرا۔ (کنز الایمان)

اور انھیں کے بارے میں یہ آیت بھی نازل فرمائی:

لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَارَہُمْ فَوْقَ
صَوْتِ الْیَقِیْنِ (الحجرات ۲۶)
اپنی آوازیں اونچے نہ کرو اس غیب ہالے
والے (یقینی) کا آواز سے۔ (کنز الایمان)

سید علوی حیدر نے (جن کا ذکر ابھی ہوا) فرمایا کہ بنی حنفیہ کے بارے میں اور
بنی حزم اور ہر ایک کی مذمت میں بہت کچھ وارد ہے اور دلیل کے لیے انتہائی کافی ہے کہ اکثر
خوارج انھیں (بنی حنفیہ، بنی حزم اور واکل) میں سے ہیں۔ اور یہ سنگین سرکش ابن عبد
الوہاب انھیں میں سے ہے اور اس باغی فرقہ کا سردار عبدالعزیز بن محمد بن مسعود بن واکل
انھیں میں سے ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے انھوں نے فرمایا:

کُنْتُ فِیْ مَدِیْنَةِ الرَّسَالَةِ اَخْرَجْتُ
نَفْسِیْ عَلٰی الْقَبَائِلِ فِیْ کُلِّ
تَوَسُّعٍ وَ لَمْ یُجِیْبُوْنِیْ اَسْلَمًا حَتّٰی اَنْتَبِہُ
وَلَا تَحْبِیْہُ مِنْ وَفِیْہِیْ حَبِیْہُہُ۔
میں ذات رسالت کی ایک دھڑ میں ہوا
میں ہر قبیلہ عرب کے سامنے پیش
کرنا تھا کہ تم مجھے اتنا بھی جواب دینا
جو اللہ نے مجھ پر عطا کیا ہے۔

(یہ اقتباس) اور خلاصہ شیخ الاسلام سید احمد بن زینی دحلان کی شافعی کی
کتاب "الْمَدْوَرُ الشَّیْئَةُ فِیْ الرَّوْیِ عَلٰی التَّوْحَادِیَّةِ" سے ماخوذ ہے۔ شیخ الاسلام نے
مدیرہ منورہ میں ۱۳۰۴ھ میں انتقال فرمایا)

شیخ نجدی (ابن عبدالوہاب) نے ایک کتاب لکھی جس کا نام "کتاب التوحید"
رکھا۔ جب اس نے حرم میں حادۃ گری کا ارادہ کیا تو اس کا ایک غلام لکھا اور اسے
عالیہ مکہ کے پاس بھیجا۔ عالیہ مکہ نے اس کا رد لکھا جس کا نام انھوں نے "الجدیدۃ
المکبھۃ" رکھا۔ اُن دونوں کتابوں کو علامہ فضل رسول دہلوی نے اپنی کتاب "سیف
الانصار" میں نقل کیا ہے ان کے بعض مندرجات میں قریب آئیں گے۔

ہندوستان میں وہابیت کا فروغ

مسلمانان ہند مذہب اہل سنت و جماعت پر تھوڑے اور تھوڑے عیسوی عیسوی کے
اولیٰ میں ان کا مروجہ شاہ ولی اللہ دہلوی مصنف "سبح اللہ الہی" اور اُن کے صاحب
دار سے شاہ عبدالعزیز دہلوی مصنف "تختہ اشاعرہ" یا حیات تھے۔ اُن سے ان کے
زبانے کے بڑے بڑے علما کو شرف تکمیل حاصل ہے۔ مثلاً علامہ فضل بن علامہ فضل

(۳) منسوب امامت۔

(۴) توحید لعنیتین فی اثبات دفع الیدین۔

(۵) رسالہ یک روزی۔

ابو الحسن علی ندوی نے محمد زکریا کاندھلوی کے عقلم پر "رسالہ التوحید" کے نام سے "تفہیم الایمان" کا عربی میں ترجمہ کیا ہے جو پہلی مرتبہ ۱۳۹۶ھ میں مکتبہ ندوۃ العلماء لکھنؤ سے شائع ہوا۔

﴿وہابیوں کے عقیدے﴾

(۱) اللہ تعالیٰ کے لیے جہت، مکان اور جسم بات ہے۔

ہمارا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جہت علویں ہے ("الہدیۃ المسببہ" تصنیف عبد العزیز بن سوحیجی) اس کے اردو ترجمہ کا نام "توحید الوبابیہ" ہے۔

اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے اور عرش اس کا مکان ہے اس نے اپنے دونوں قدم کرسی پر رکھے ہیں اور کرسی اس کے قدم رکھنے کی جگہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات جہت علویہ بلندی میں ہے۔ اس کے لیے جہت کی بلندی ہے رُعبے کی بلندی نہیں۔ وہ عرش پر رہتا ہے اور ہر ذات آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے۔ اس کے لیے دایاں ہاتھ، دایاں ہاتھ، قدم، بھٹلی، انگلیاں، آنکھیں، چہرہ، اور پٹلی وغیرہ تمام اعضا جہت ہیں۔ (الابحار علی مشفقہ الہدیۃ تصنیف نواب صدیق حسن خان قزوینی جھوپاٹی)

الانصار علی تصنیف اسماعیل دہلوی صفحہ ۳ پر ہے:

تتبعہ اور تعالیٰ از زمان و مکان
و جہت و اثبات رویت بلا جہت
و احاطت (الی قول) ہمہ از قبیل
بدعات حقیقیہ اسست۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا ممکن ہے:

اگر مراد از محال، منتہی لذات

است کہ تحت قدرت الہیہ

داخل نیست پس لاسلم کہ

کذب مذکور محال بعضی

مستطور یا شاید یہ عقو قہ ہے غیر

مطابق لکھنؤی و القاے آساہر

ملا کہہ دانیا خارج از قدرت

الہیہ نیست ولا لازم آید کہ

قدرت الہی از قدرت از

قدرت ربانی باشد (رسالہ

یک روزہ صفحہ ۱۵)

اگر کتب بارئ حقانی کے خال ہونے سے مراد یہ

ہے کہ یہ کتب منتہی لذات ہے ہر وقت قدرت الہی

داخل ہیں ہے تو یہ نہیں ثابت نہیں کہ اس مذکورہ

مذکورہ کا جوہر باطل ہے۔ کیونکہ ایسا کلام

کامرب کرنا جوہر باطل کے مطابق نہ ہو کر لغو ہے۔

نہیں یہ اس کا لاکر اللہ کی قدرت ہے خارج

شکل ہے۔ نہ وہ لازم آئے کہ انسان کی قدرت اللہ

تعالیٰ کی قدرت سے بڑھ کر ہے۔ (کیونکہ کائنات

افروہ زمین اس بات پر قادر ہیں کہ اس کا ہمہ

کسب خود حق کے خلاف وہ مجھ سے معاصرین

قرن مذکور ہے)

(۳) خدا تعالیٰ کی ارادہ میں انبیاء و اولیاء کو سیدنا اکبر و شریک ہے۔ (جلد ۱ کتب وہابیہ)

(۴) جرنی وغیرہ کو اپنا دی جانے وہ لوہا بوجہ شریک میں ہر امر ہیں۔

(۵) کتاب التوحید "تصنیف شیخ نجدی)

یہ عقیدہ نمبر ۳، اور مندرجہ ذیل عقیدہ "کتاب التوحید" کے اس مختصر نسخے سے

ماخوذ ہیں جس کو (نواب عبدالوہاب) نے علامہ مکہ کی خدمت میں بھیجا تھا اور انھوں نے

"الہدیۃ المسکبہ" کے نام سے اس کا رد کیا تھا۔ ان دونوں کو "سیف الجبار" میں اس

طرح نقل کیا ہے کہ ایک جانب شیخ نجدی کی "کتاب التوحید" اور دہلوی کی "تتوہ

الایمان" کی عبارتیں ہیں تو دوسری جانب اس کے مخالف "الہدیۃ المسکبہ" کی

عبارت ہے۔

(۵) جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ جب وہ نبی کا نام لیتا ہے تو نبی کو اس کی خبر ہو جاتی

ہے تو وہ شریک ہو گیا۔ یہ عقیدہ شریک ہے خود نبی کے ساتھ ہو یا نبی فرشتہ، جن، یا پست یا

تفان کے ساتھ ہو۔ خواہ یہ عقیدہ رکھے کہ یہ سننے کی قدرت اسے بذات خود حاصل ہے یا

اللہ تعالیٰ کی عطا ہے۔ ہر طریقہ سے شریک ہو جاتا ہے۔ (کتاب التوحید)

(۶) جس نے کسی نبی، ولی یا اُس کی قبر یا اُس کے آثار و مشاہد یا اُس سے منسوب کسی چیز کے لیے عقیدہ یا کرم کو کیا، اس کے لیے ماں خرق کیا، نماز پرستی، روزہ رکھا، ہاتھ و نوحہ کر سیدھا کھڑا ہوا، اس کی طرف سفر کا ارادہ کیا، پوسہ دیا، رخصت ہوئے وقت اُلٹے پاؤں چلا، اشامیانہ نصب کیا، پردہ لگایا، کپڑے سے چھپایا، وہاں اللہ سے دعا کی، حجام اور بنا، اُس کے اُطرالہ کی تعظیم کی یہ عقیدہ رکھا کہ غیر اللہ کا ذکر عبادت اور قربت ہے۔ اور مصیبت میں اُسے یاد کیا اور پھر عہد القادریہ یا حداد یا ستان کہہ کر چکا راتو شخص اُن احوال کی وجہ سے وہ مشرک اور کافر ہو گیا۔ خواہ یہ عقیدہ رکھنے کے تعظیم کا حق اُسے بذات خود حاصل ہے یا یہ عطا ہے الہی۔ (کتاب التوحید)

(۷) جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی یا اپنے لڑکے کا نام عہد الرسول اور عہد النبی رکھا یا غیر اللہ کے لیے نذر دانی یا غیر اللہ کے لیے صدقہ کیا یا یہ کہا کہ یہ نذر اللہ اور اُس کے رسول کے لیے ہے اور صدق اللہ اور اُس کے رسول کی طرف ہے تو مشرک و کافر ہو گیا۔

(کتاب التوحید)

(۸) جس نے کہا ”یا رسول اللہ میں آپ کی شفاعت کا طالب ہوں، اے محمد امیری حاجت برآوی کے لیے اللہ سے دعا کیجئے، اے محمد! میں آپ کے وسیلے سے اللہ سے سوال کرتا ہوں اور آپ کے وسیلے سے اللہ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ اور جس نے بھی رسول کو نکارا تو اُس نے شرک کیا۔ (کتاب التوحید)

(۹) رسول اپنی حیات میں اپنے خاتمے کا حال نہ جانتے تھے تو بعد وفات الہا مشرکین کا حال کیسے جانیں گے۔ (کتاب التوحید)

(۱۰) جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ حقوق کو عالم میں تصرف حاصل ہے یا اُس کو اپنا سفارش جانے تو وہ مشرک ہے۔ اگرچہ اُسے اللہ سے کم تر اور اللہ کا مخلوق ہی مانے۔ (کتاب التوحید)

(۱۱) اللہ کے نزدیک کسی شیخ کی شفاعت ممکن نہیں۔ یہی شفاعت بالذات تو اُس کا حال یہ ہے کہ وہ اُن گناہ معجز کرے والوں کے لیے نہ ہو جو گناہیہ تو ہے مگر گئے اور نہ کہا بڑے اصرار کرنے والے کے لیے۔ (ایضاً ملخصاً)

(نجدی نے کہا) شفاعت کی کیفیت یہ ہے کہ بنیم عادل جب بندے کو نیرنگی بارگاہ میں نہیں بلکہ اپنی بارگاہ میں قبول ہدایت و اور حائی کا خواستگار دیکھے گا تو اُس پر رحم کرے گا لیکن اُس کا ہر حکم اور ہر فعل عدل ہے۔ اُس میں ظلم و زیادتی کی آئینش نہیں۔ تو وہ بلا سبب سبب سبب نہیں کر سکتا۔ اگر وہ بلا سبب و عاف کر دے اور بخش دے تو عدل کا قاعدہ ٹوٹ جائے گا اور کو دیکھنے والوں کی نظر میں اُس کے فیصلے کی شان گھٹ جائے گی اور لوگ اُس سے جھگڑیں گے۔ تو اللہ جس کو چاہے گا اُس کو سفارش کی اجازت دے گا پھر وہ سفارش کرے گا تو وہ عادل بنیم و حقیقت اپنی رحمت سے عاف کر دے گا اور ضابطہ عدل کو برقرار رکھنے کے لیے ظاہر میں۔ سفارش کرنے والے کی سفارش سے سبب عاف کرے گا۔ (کتاب التوحید)

اسی مسئلہ کو ”ما جئنا من دہلی“ نے ”تقویۃ الایمان“ میں بڑی طویل عبارت میں بیان کیا ہے اور ابوالحسن ندوی نے اُس کا عربی ترجمہ اس سے زیادہ طویل کر دیا ہے۔

(۱۲) تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مشرک ہے۔ یوں ہی کسی کو پکارتا اور کسی کے نام کا دکرنا۔

(کتاب التوحید)

(۱۳) محمد کی قبر، اُن کے خردات کے مقامات، اُن کے در کی مسجدوں اور کسی نبی یا ولی کی قبر اور تمام ہتوں کی طرف سفر کرنا، یوں ہی محمد کی قبر کا طواف کرنا، اُس کے حرم کی تعظیم کرنا، وہاں شکار کرنا، درخت نہ کاٹنا وغیرہ مشرک اکبر ہیں۔ (ایضاً)

(۱۴) اللہ کے علاوہ کسی کے نام پر کسی جانور کی قربانی کرنا مشرک اکبر ہے۔ اس میں وہ جانور بھی داخل ہے جس کو باؤ آئے والے کی حیثیت میں ذبح کرتے ہیں، اگرچہ اللہ کے نام سے ذبح کریں۔ (ایضاً)

۱۔ اخیل دہلی نے اپنی کتاب ”تقویۃ الایمان“ میں انھیں مذکور عقیدوں کو ذکر کیا ہے اور مختلف مقامات پر اس سے زیادہ دہری اور پاک عبادتیں لکھی ہیں اور جن کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کی ہے۔

چنانچہ لکھتا ہے:

”بہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق خواہ چھوٹا ہو یا بڑا، اللہ کی شان کے گئے

پہلے سے بھی زیادہ ذلیل ہے۔" (تقریبہ ۱۶ ایمان ص ۱۶)

مترجم ابوالحسن علی ندوی نے اس کی بعض ناپاک عبارتوں پر پروہ ڈالنے کی کوشش میں اسلوب بیان اور الفاظ تعمیر امت کو بدل ڈالا اور بہت حذف و اضافہ بھی کیا۔ یہاں تک کہ کتاب بعض مقامات پر اپنے اصلی معنی سے نکل گیا اور یہ کام ان اعتراضات کو مد نظر رکھ کر کرنا چاہیے تھا۔ یہ اہل سنت سے کتاب پر وارد کئے گئے۔

تقریبہ ۱۶ ایمان اسی وقت سے فصل نقد نظر میں جب پہلی مرتبہ شائع ہوئی اور اس نے مسلمانوں کے درمیان بڑا جھگڑا اور اختلاف پیدا کر دیا، اسی لئے اگلے ہی حکومت نے اسماعیل دہلوی اور اس کے چھ سید احمد راے پر پبلیٹی کی مدد کی اور مسلمانوں کے درمیان تفریق و انتشار کو پانی رکھنے کے لیے کتاب کے نسخے مفت تقسیم کیے۔ جیسا کہ شیخ ابوالحسن زید قاروٹی نے اپنی کتاب "شاہ اسماعیل دہلوی اور تقریبہ ۱۶ ایمان" میں بیان کیا ہے اور ان دونوں (چھ دوسرے) نے اگلے ہی دنوں سے جہاد کے حرام ہونے کا اعلان کر دیا، جیسا کہ مرزا تاج محمد دہلوی نے "سیرت اسماعیل" میں صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

(۱۵) صرف بہت بڑے شیخ و اہل آں

از معظمن گو جناب رسالت تاب باشند

تصویر کرنا و دوسرے قلعہ و بی بی کا

تکبیر کی مرتبہ ہزار اشتہار و صورت گاہ

خوش دوست

(مراد تقسیم کتب و کتابت نامہ داری) ہوتا ہے۔

پنج ہندوستان کے دہائی جو اسماعیل دہلوی کے تابع ہیں اور فرقوں میں بیٹ گئے ہیں (۱) اہل حدیث :- یہ فرقہ، اہل قرآن کی طرح فقہ اور تقلید کا منکر ہے اور اجتراح سنت کا مدعی۔ یہ فرقہ عقائد میں وہابیہ نجد اور وہابیہ ہند کا ہم نوا ہے اس لیے اس فرقہ کو دہائی کہا جانے لگا۔ لیکن اس نے اس نام کو ناپسند کیا اور اپنا نام "محمدیہ" رکھ لیا اور جب اس کے مخالفین نے کہا کہ یہ تو محمد بن عبد الوہاب کی طرف نسبت ہے تو اس نے اپنا نام بدل کر "اہل حدیث" رکھ لیا، جیسے چنگر دہلوی فرقہ نے اپنا نام "اہل قرآن" رکھ لیا۔ نجد یوں کی طرف میان کے باعث اور انھیں اپنی طرف اہل کربلہ کے لیے اب یہ ایک اپنے کو ملتی

کہنے لگے، کیوں کہ عرب میں نجد یوں کی حکومت ہے اور وہ صاحب ثروت ہیں، وہ اپنے ہم عقیدہ دو گوں پر بے دریغ دولت صرف کرتے ہیں۔

ہندوستان میں اس فرقہ کے پیرو "مذہب حسین دہلوی" "صدر حسن فتویٰ بھوپالی" اور "ابوب حنیفہ انار" وغیرہ ہیں۔ جن کو پاک میں ان کے بہت سے مدارس، مراکز اور ساجد قائم ہیں جن کی کثیر تعداد کو حکومت سعودی عرب نے دھمنا کر مٹا کر رکھا ہے۔

(۴) دیوبندی :- یہ فرقہ مدرسہ دیوبند کی طرف منسوب ہے۔ اسماعیل دہلوی کے اجتراح کا مدعی ہے۔ "تقریبہ ۱۶ ایمان" کی تعلیمات کو قبول کرتا ہے، نقد میں امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ہے اور ان کی تقلید کرتا ہے۔ تصوف و طریقت کو مانتا ہے اور سلمہ قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ وغیرہ کی طرف اپنی نسبت ظاہر کرتا ہے۔

اس فرقہ کے پیرو ہندوستان میں شدید احمد خانوی، غلیظ احمد خانوی، سہارن پوری محمد قاسم نانوتوی، اشرف علی تھانوی، محمد الیاس کاندھلوی، یانی تھانی، جماعت، محمد زکریا کاندھلوی، حسین احمد نانوتوی، حبیب الرحمن، اعلیٰ اور استاد ابوالاعلیٰ مودودی ہائی جماعت اساسی وغیرہ ہیں۔

ہندوستان میں اس کے مراکز دارالعلوم دیوبند، مظاہر العلوم سہارن پور، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ ہیں اور ان کے علاوہ دوسرے مدرسے اور ادارے ہیں جو ہندو پاک میں پھیلے ہوئے ہیں۔

دیوبندیوں کے دو معتاد مذہب ہیں اور دو اہلک الگ طریقے ہیں۔ ایک مذہب انبیاء اور اولیاء سے متعلق ہے۔ ان کے بارے میں دیوبندیوں کا عقیدہ وہی ہے جو وہابیہ کا ہے اور دوسرا مذہب دیوبندی علماء کا ہے متعلق ہے ان کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ غیب جانتے ہیں، کائنات میں تصرف کرتے ہیں اور اپنی حیات میں اور بعد وفات بھی مصیبتوں میں مدد کرتے ہیں۔ وہ ان سے توسل اور استغاثہ بھی جائز اور درست مانتے ہیں۔

جب اہل سنت کا کوئی فرد انبیاء اور اولیاء سے توسل کرتا ہے یا مدد طلب کرتا ہے تو ان پر شرک کا حکم لگتا ہے اور وہ اہل میں ہر وہ باطل پیش کرتے ہیں جو شرع نجدی نے

”کتاب التوحید“ میں اور اسامیل دہلوی نے ”تقوید الایمان“ میں لکھی ہے اور جب اپنے بھڑ اور اکابر کے پاس یا ان کی قبروں کے پاس پہنچتے ہیں تو اپنی حاجت برآری کے لیے ان سے استعانت کرتے ہیں۔

یہی حال ان کے طریقے کا ہے۔ ممالک عربیہ و غیرہ میں جب اہل مذمت کے کسی ایسے فرد سے ملنے میں جو غلبہ اور دولت والا ہو تو اس سے کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ ہم تصوف، طریقت اور توسل کے عقیدہ رکھتے ہیں اور اس بات سے استعانت کرتے ہیں، ہم دہلی خلی ہیں اور شریعت فقہی کی یا حنفی یا قادری ہیں۔ اور جب وہ دہلیہ سے ملنے میں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اور شریعت اسلام محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متفق ہیں، اہل بدعت اور خرافات کا رد کرتے ہیں اور ہم ہندوستان میں ہمیشہ اُن سے منظرہ کرتے ہیں۔ دیوبندیوں کے اس غریب اور تافہ کے باعث حال یہ ہے کہ جو ان کا راز اور ان کی حقیقت نہیں جانتا وہ اُن کے چال میں گھس جاتا ہے اور ان کو اپنا ہم مذہب سمجھ لیتا ہے۔ لہذا اُن کا فتنہ سب سے بڑا اور ان کی مکاری بہت خف ہے۔

اُن کی کتابیں (سوانح قاسمی، شرف السوانح، ارواحِ شاہانہ یا حکایاتِ اولیاء اور دالہ شائق، تذکرۃ الرشید، تذکرۃ الخلیل وغیرہ) دیوبندیوں کے وقت یافتہ علماء و اکابر سے استعانت و کائنات میں اُن کے تصرفات کے شہادت، مشکلات میں اُن کی امداد و زندہ کرنے اور مار ڈالنے اور شیعوں سے اُن کی قدرت کے ذکر سے بھری ہوئی ہیں جیسا کہ تعلیم کے ساتھ انہی پر شیخ علامہ ارشد قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن کی کتابوں کے حوالہ سے اپنی کتاب ”ذکر“ اور ”زیرِ ذکر“ میں ذکر کیا ہے۔ (زیرِ ذکر، ذکر کے جواب میں شائع ہونے والی کتابوں کا رد ہے) اور پاکستان کے کفر فتنہ کے ایک شخص نے اس سے اپنی کتاب ”الدیوبندیہ“ میں نقل کیا ہے۔

ابو الحسن علی مدنی نے کتاب ”ذکر (الدیوبندیہ)“ کا اپنی کتاب ”الخصوالہ عنہ“ الخُصائِدِ وَ الدُّعَوَاتِ الدِّیْنِیَّةِ... فی الجہنم... میں رد کیا ہے اور ظاہر کیا ہے کہ علامہ دیوبند ہمیشہ اہل بدعت و خرافات (یعنی اہل سنت) سے منبر آ رہے رہے اور

مختلف میدانوں میں اُن سے مناظر کرتے رہے اور وہ اہل توحید ہیں۔ لیکن اُن سے یہ نہ ہوگا کہ اُن شاہد اور جوانوں کا رد کریں جو مکتب ”الدیوبندیہ“ نے مَرَدوں سے استعانت کے باب میں ذکر کیے ہیں اور نہ کسی ایسی دلیل کی طرف اشارہ کرنے کی جرأت کر سکے جس سے اُن کے عقیدے اور عمل کا اختلاف اور انبیاء و اولیاء کی شان میں اور اپنی جماعت کے شیوخ و اکابر کی شان میں تضاد برپا کیا جائے گا۔

ایسے ہی ان کے علاوہ ایک اور مدعی بھی اس کے رد کا ٹھٹھا مچا رہا ہے لیکن اُن سے بھی یہ تضاد رفع نہ ہوا بلکہ انہوں نے یہ ظاہر کیا کہ اہل حدیث (غیر غلہ بن) بھی اُس طرح کے توسل و تضاد میں مبتلا ہیں۔ اور حوالے میں صدیقی حسن بھوپالی وغیرہ کی کتابوں کو پیش کیا جن میں توسل و استعانت کا ثبوت موجود ہے اور وہ اپنی کی جانب نسبت سے انکار بھی مذکور ہے۔ اس طرح یہ ثابت کیا کہ دیوبندی اور اہل حدیث دونوں اپنے اپنے افکار و عقائد میں تضاد کا شکار ہیں اور یہ جرم فقط دیوبندیوں میں منحصر نہیں ہے۔

”دیوبندیوں کے کچھ عقائد و بائبلوں کے انبیاء و کمرہ عقائد سے بدتر ہیں“ (۱) خاتم المصلحین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد نبی کی آمد ناممکن ہے۔ اس موضوع پر ہالہ مدرسہ دیوبند ”مقام قاسم نانوتوی“ نے اپنی کتاب ”تقدیر الاناس“ میں لکھا ہے اور خاتم المصلحین کے اس معنی کا انکار کیا ہے جو درجہ مبارک سے آج تک مشہور و معروف رہا ہے اور رد کوئی کیا ہے کہ!

”اسو حوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا یا نہیں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابقین کے زمانے کے بعد اور آپ سب سے آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فرق یا امت ہے۔“ (تقدیر الاناس ص ۱۷۷)

”بلکہ اگر بالفرض بعد از مائتوی ﷺ کبھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ (تقدیر الاناس ص ۱۷۷)

نانوتوی صاحب نے اپنی کتاب میں اس کی تفسیر کی ہے اور مدعی نبوت عام احمد قادری کی نبوت کو ثابت کرنے کے لیے تو یہی تقدیر الاناس کی عبارتوں کو سہارا لیتے ہیں۔

(۲) اُن کا عقیدہ ہے کہ ہمارے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) والآخرین ﷺ سے شیطان کا علم زیادہ ہے۔ ثعلبی، احمد، سہارن، ہرمی، مصنف "بَئِذِ الْمُنْجِبُوهُ شَرُّ اَيُّهَا كَاؤُةٌ" اور رشید احمد ننگوہی نے "براہین قاطعہ" میں لکھا ہے:

"شیطان و ملک المرت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فجر، عالم کی وصحہ، علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام انھوں کو رد کر کے ایک شرم کا ثبوت کرتا ہے۔" (براہین قاطعہ ص ۵۸)

(۳) رسول اللہ ﷺ کے علم کو حیوانات و بہائم کے علم سے تشبیہ دے کر اُن کی توہین کرنا۔ چنانچہ اشراف علی تھانوی نے "حفظ الایمان" میں لکھا ہے:

"اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب۔ اگر کسی علم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں ضروری ہی کیا تخصیص ہے۔ ایسا علم غیب تو زبیر عمرو، بلکہ ہر مسلمان و مجتہد کا حجت حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔" (حفظ الایمان ص ۵۸)

اس کتاب کی عبارت "لَا تَسْتَفْهَمُ الْخَفِيَّاتُ" میں مذکور ہے اور اس سے "لَا تَسْمَعُ الْخَفِيَّاتُ عَلَى مَخْرَجِ الْخَفَرِ وَالْمَعْنَى" میں بھی نقل کی گئی ہے۔

(۴) "لہذا اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو علم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں۔" ربما عمل، اس میں بہا و قدرت پہلا ہر انسانی مساوی ہو جاتا بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔"

(تخیز برائیس ص ۵ مصنفہ قاسم ناٹووی)

(۵) تمام برائیوں کے ارتکاب پر اللہ کی قدرت کو ثابت کرنا۔ اس میں دہلی نے تو صرف جھوٹ پر اللہ کی قدرت کا دعویٰ کیا ہے اور کہ ہے کہ "اگر اللہ تعالیٰ جھوٹ پر قادر نہ ہو تو لازم آئے گا کہ انسان کی قدرت رب کی قدرت سے بڑھ جائے۔" اس دلیل کو دیکھ کر جو حدود دیہ بڑی نے اپنا یہ عقیدہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ تمام قبائح اور برائیوں کے ارتکاب پر قادر ہے۔ (جہنم النبیل ص ۵۸ محمود حسن)

(۶) نبی ﷺ کو دہرے کے پیچھے کی خبر نہیں۔ (براہین قاطعہ)

(۷) ہر روز نبی ﷺ کی ولادت کا ذکر تو منسل بہود کے ہے کہ سارے کنبیا کی ولادت کا

ہر سال کرتے ہیں، یا منسل روافض کے کہ نقل شہادت اہل بیت ہر سال مناتے ہیں۔ بلکہ یہ لوگ (اہل سنت) ہر روز روافض سے بڑھ کر کوئے کہ وہ تاریخ معین پر کرتے ہیں اور ان کے یہاں کوئی قیدی نہیں، جب چاہیں ہر شرافات فرمائی جاتے ہیں۔

(براہین قاطعہ، ثعلبی، احمد و رشید احمد)

ربا "تَقْوِيَةُ الْاِيْمَانِ" کا تعارض، تو اس کا ارتکاب اس کے مصنف اسامعیلی دہلوی نے بھی کیا ہے چنانچہ چارلے اپنی کتاب "عصر المستقیم" میں اولیاء کے مراتب و درجات کا ذکر کیا۔ پھر کہا کہ "ان بلند مراتب اولیاء اللہ کا عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کا ذاتی مطلق حاصل ہوتا ہے۔ یہ بلند مرتبہ قدرت و اختیار والے اس بات کے مستحق ہیں کہ تمام امور کو اپنی جانب منسوب کر لیں۔ مثلاً اُن کو حق حاصل ہے کہ وہ کہیں کہ "ہمارے حکومت فرش سے عرش تک ہے۔" اور کہا کہ اس برہمت کے اکابر اولیاء اُن مدبر الامور و مشفقوں کے ہرے میں بٹا رکھے جاتے ہیں جن کو مولا علیؑ سے تدریس امور کے سلسلے میں الہام ہوتا ہے اور اُن امور کو انجام دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ تو اُن ملائکہ عظام کے احوال پر ان اولیاء کے کرام کا قیاس کیا جانا مناسب ہے۔

اور اولیاء کے طبقات کے متعلق کہہ ہے کہ "اس نشان کے اولیاء حسب منتخب ہو جاتے ہیں تو اُن کے تین طبقے ہوتے ہیں۔

(۱) ایک جماعت وہ ہے جو اپنے منصب کی بلندی کا لحاظ کر کے رفع مصائب اور حل مشکلات کی جانب متوجہ نہیں ہوتی۔ اگرچہ عاجزوں کے پیش کرنے کا منصب انھیں حاصل ہے کیوں کہ وہ مستجاب الدعوات ہوتے ہیں اور ان کا پناہ مانگنا واجب قبول ہوتا ہے۔

(۲) دوسری جماعت عاجزوں کے پیش کرنے، مشکلات کے حل کرنے اور شفاعتوں کی کوشش کرنے میں شہمک ہوتی ہے۔

(۳) تیسری جماعت وہ ہے جس کے دل میں مشکلات کے حل کرنے اور ضرورت مندوں کی شفاعت کرنے کی خواہش پیدا ہوئی ہے لیکن زبان سے کچھ نہیں کہتی۔ اللہ تعالیٰ اُن کی دعا سے حالی کو قبول فرماتا ہے اور انھیں بلکہ علیٰ قرب کے تمام اولیاء کے عظام کو مطلع کرتا ہے کہ یہ امر صرف اُن کی رضا مندی اور اُن کی خواہش پر ہی کرنے کے واسطے پیدا

کہا گیا ہے۔ (صراطِ مستقیم از اسماعیل دہلوی)

اُس نے اپنے بچے سید احمد راے ریلوی کے لیے ولایت کا اعلیٰ مرتبہ ثابت کیا ہے بلکہ اُس کو نبی یا انبیاء کا شریک گردانا ہے۔ اُس کے بارے میں لکھتا ہے کہ "طریقہ نبوت کے کلمات اُن کے لیے اچھی طرح ظاہر ہوئے اور نہایت بڑا دانی و عنایت رہا بلکہ واسطہ اُن کے حال کی ضمانت ہوئی۔ یہاں تک کہ ایک دن اللہ نے اُن کا دامن ہاتھ اپنے دستِ قدوس سے پکڑا اور اُن کو قدسیہ میں سے کھینچا اور پیش کیا جو نہایت بلند اور نادر تھے اور فرمایا کہ "میں نے تمہیں یہ دنیا اور دین قریب دوسری چیزیں بھی عطا کروں گا" یہاں تک کہ ایک شخص نے اُن سے نصرت کی درخواست کی تو شیخ حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے اور استفسار کیا اور اجازت چاہی کہ اس معاملے میں ہماری مرضی کیا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم صادر ہوا کہ جس نے میرے ہاتھ پر بیعت کی اگر چہ وہ انگوٹھوں میں سب کی نگاہت کروں گا۔ خلاصہ کلام یہ کہ اُس نے ایسے پیکروں و واقعات صادر ہوئے۔ یہاں تک کہ وہ طریقہ نبوت کے کلمات کی اعلیٰ باتدبی پر پافزا ہو گئے۔

(سید احمد کو نسبتِ قادریہ بہ نسبتِ نقشبندیہ اور نہایت چشتیہ کیسے حاصل ہوئی؟ اس کی تفصیل شاہ اسماعیل دہلوی نے یوں بیان کی ہے کہ)

"حضرت غوث الثقلین اور حضرت بہاء الدین نقشبندی ہند کی روجوں میں ایک مہینے تک چھٹرا رہا کہ دونوں سید احمد کو اپنی طرف متوجہ لینا چاہتے تھے۔ ایک مہینے کے بعد شرکت پر مجبوع ہوئی۔ ایک دن دونوں کی رو میں سید احمد پر ظاہر ہوئیں اور ایک پہر تک دونوں نے بد نفس نفیس پوری توجہ اور تاثیر فرمائی کہ اس ایک پہر میں دونوں طریقوں کی نسبت سید احمد کو حاصل ہوئی۔ اور نسبتِ چشتیہ اس طرح حاصل ہوئی کہ ایک دن سید احمد خوابِ قلبِ الدہن بخیرا رکائی کے مزار پر مراقب ہوئے، اُن کی روح سے مذاقات ہوئی اور اُنھوں نے پوری توجہ فرمائی اس سبب سے انھیں نسبتِ چشت حاصل ہو گئی۔ اور بیان کیا ہے کہ جب عشق کا انجام وسیعہ و دلچسپی کے جمال کا مشاہدہ اور دنیا میں اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا ہے۔ اولیاء کے ایک طبقہ کو ذکرِ دل کیا ہے کہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اولیاء انبیاء کے شاگرد ہیں، بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ انبیاء کے ساتھی اور ہم استاد

ہیں اور اُن کو انبیاء سے وہی نسبت ہے جو چھوٹے بھائی کو بڑے بھائی سے۔"

اس طرح کی بہت سی باتیں کی ہیں جو چوہے طور پر "تقریب الانبیاء" اور "کتاب التوحید" کی عبارتوں سے متعارض ہیں۔ اس کے باوجود وہاں یہاں سے کسی نے بھی اس پر کفر و شرک کا ٹوٹی ٹپس لگایا۔ بلکہ اُس کی امامت و پیشانی کا فقرہ بلند کرتے ہیں۔

وہابیہ کے لیے شیخ محمدی کی حیات میں موت تھا کہ اُس نے چھ سو سال تک کے اسعہ متعاقب اور شائع کے مشائخ پر کفر و شرک کا حکم لگایا ہے مگر وہابیہ نے اس معاملے میں اُس کی پیروی نہیں کی۔ تاہم غور ہے کہ اس زمانے کے محمدی شیخ محمدی کے عقائد سے کچھ متخلف ہو گئے ہیں، جس کا سبب وہ لا جواب اعتراضات ہیں جو انہیں سنت نے شیخ محمدی کے عقیدے پر درو کر دیے ہیں۔ موجودہ محمدی کہتے ہیں کہ "انبیاء کا اللہ کے بتانے سے بعض غیب کا علم حاصل ہے" اور شیخ محمدی نے انہما کے لیے علم غیب کا بالکل انکار کیا ہے۔ یہی طرح وہابیہ اس بات کو جائز کہتے ہیں کہ انسان امور عادیہ میں زندوں کا وسیلہ حاصل کرے، اُن سے رسالت کر لے اور اُن سے مدد لے اور اُن کے لیے ایسے امور میں تصرف کی قوت کا عقیدہ رکھے۔ لیکن مردوں سے توشیح و استعاذت کو مطلقاً شرک ہے خواہ وہ دینی سے ہو یا سید الانبیاء سے ہو خواہ معمولی امر میں ہو۔ گو یہ اُن کا خیال ہے کہ زندہ شخص تصرف کی قوت حاصل ہونے کے سبب امور عادیہ میں اللہ کا شریک ہو سکتا ہے اس لیے کہ اہم عادی میں اُسے تصرف کی قوت حاصل ہے اور مردوں کا کسی چیز میں اللہ کا شریک ہونا ممکن نہیں۔

اور اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی شخص خواہ زندہ ہو یا مردہ، کسی بھی امر میں خواہ معمولی ہو یا غیر معمولی، چھوٹا ہو یا بڑا، دشوار ہو یا آسان اللہ کا شریک نہیں ہو سکتا۔ بادشاہ اور حکم سب کا سب ایک اللہ کے لیے ہے، اُس کا کوئی شریک نہیں۔

وہابیہ نے شرک کا معنی سمجھ میں نلطی کی ہے اور اُس معنی کے متعین کرنے میں بھی جس کی وجہ سے قرآن نے بت پرستوں پر شرک کا حکم لگایا ہے اور انھوں نے اس کو حقیقی اور اسناد بخاری کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا اور شرک کے معنی کو متبادع کر دیا کہ وہ

حرام بلکہ مکروہ، بلکہ مباح و مندوب، بلکہ واجب و فرض کو بھی شامل ہو گیا اور تمام مسلمانوں کو کافر کہا جی کہ فرشتے اور انبیاء کو نہ چھوڑا بلکہ ان کے شرک کا حکم اللہ جن جلالہ تک پہنچ گیا۔

امروا علی سامت کی صراحت کے مطابق شرک کی تعریف مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) کسی کو واجب الوجود ہونے میں اللہ کا شریک ثابت کرنا (شرک ہے) جیسا کہ جو یہوں کا عقیدہ ہے۔

(۲) یا کسی کو مستحق عبادت ہونے میں اللہ کا شریک ثابت کرنا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

(۳) یا کسی کو اللہ کا شریک بنانا اس معنی کے اعتبار سے کہ اُس کے لیے امر و اختیار کا ثبوت مستقل اور بالذات ہے۔

دوسرے نے مخلوق میں سے کسی کو مستحق عبادت گمان کیا یا اس کو واجب الوجود جانا یا اس کو اپنے وجود یا صفات میں سے کسی صفت یا کسی قوت میں مستقل بالذات تصور کیا، اُس نے یقیناً شرک کیا۔ اگرچہ اسے کسی معمولی سے معمولی معاملے میں ہی مستقل اور مختار بالذات مانے مثلاً اٹھنے، بیٹھنے، چلنے پھرنے اور سننے یا دیکھنے میں یا کسی اذتے کو حرکت دینے میں یا کسی غم زدہ کی فریاد رسی کرنے میں یا کسی مصیبت زدہ یا مظلوم کی مدد کرنے میں، یا کسی فقیر کو دولت مند بنانے میں وغیرہ خواہ وہ جس کے متعلق یہ عقیدہ رکھا جائے زندہ ہو یا مردہ، انسان ہو یا جن، فرشتہ ہو یا نبی، حیدان ہو یا جادو، ایسے ہی جو شخص کسی مخلوق کے بارے میں یہ عقیدہ رکھے کہ وہ مستحق عبادت ہے تو وہ مشرک ہے۔ اگرچہ اُس (مخلوق) کو کائنات کا خالق اور بالذات تصرف کرنے والا نہ مانے۔

بت پرستوں کا کفر یہ ہے کہ انھوں نے یہ گمان کیا کہ بت ہمیں اللہ سے قریب کر دیں گے اس لیے یہ عبادت کے مستحق ہیں اور ان کی عبادت کے بغیر اللہ کی عبادت صحیح نہیں ہے کیوں کہ اللہ انتہائی بلند ہے تو ہم کیسے اس کی عبادت کر سکتے ہیں؟ اس لیے ہم ان بتوں کو پوجتے ہیں تاکہ یہ ہمیں بارگاہِ خداوندی تک پہنچا دیں لیکن کوئی عاقل مسلمان یہ گمان نہیں کرتا کہ کوئی نبی یا کوئی ولی مستحق عبادت ہے اور اُس کی پرستش کو

مانے بغیر خدا کی عبادت نہیں ہو سکتی۔ اور نہ کوئی عاقل مسلمان یہ گمان کرتا ہے کہ کسی نبی یا ولی کو قدرت مستقلہ حاصل ہے تو جب یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو کوئی مسلمان مشرک نہ ہوگا، یہاں اپنے کسی خیال میں کا زب و خطا کار ہو سکتا ہے جیسے اس نے کسی کے لیے کسی کام کی ایسی قوت مان لی جو اُس میں نہیں ہے تو یقیناً کا زب و خطا وار ہوگا۔ مثلاً یہ گمان کر لیا کہ پتھر بغیر کسی تحریک کے آسمان کی طرف بلند ہو سکتا ہے اور اللہ نے بغیر بلند کرنے والے کے اس میں بلند ہونے کی قدرت پیدا کر دی ہے تو اُس کا یہ گمان کا زب و باطل ہے لیکن شرک نہیں ہے کیوں کہ اُس نے قدرتِ مزمومہ کی نسبت خالقِ حل و علما کی جانب کی ہے۔

تین مسلمانوں کا انبیاء و اولیاء کی طرف کسی امر واقع کی نسبت کرنا تو یہ یہ طریق مجاز ہوتا ہے اور یہ اسناد مجازی عرفِ قرآن وحدیث سے ثابت ہے جیسے:

اَنْبِیَ الرَّسْلِ الْبَقْلِ (فصلِ بہار نے سہری لگا کی)، سَلْبِی الطَّلِبِ
الْمَرْبِی (ڈاکٹر نے مرید کو شفا دی)، اَلْعَلْبِی الْقَوَالِ (دوا نے مجھے خاندہ پہنچایا)، اور حَضَرِی اَلْعِلْمِ (غذا نے مجھے نقصان پہنچایا) ان کے قائل کا مسلمان ہونا اس بات پر قرینہ ہے کہ یہاں اسناد مجازی ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد ہے:

اَللّٰهُ یَعْلَمُی الْاَنْفُسِ حَیْثُ
مَوْتُہَا (سورہ زمرہ آیت ۴۲)

وَعَلَمَہ

اور.....

قُلْ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِنِّیْ اَنْبِیَی اِلَیْہِی
وَبِیْہِی (سورہ آل عمران آیت ۱۸)

جہِ ہم پر ضرر ہے۔

ان آیتوں میں ایک جگہ وفات دینے کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور دوسری جگہ ملک الموت کی طرف ہے۔ ظاہر ہے کہ دونوں جگہ اُس نے حقیقی نفس بلکہ کبھی جگہ حقیقی اور دوسری جگہ مجازی ہے اور جبرئیل علیہ السلام کا وہ قول جو انھوں نے حضرت مریم سے کہا تھا۔ قرآن میں یوں مذکور ہے:

کیا مطلب ہے؟ کیا یہی کہ ہم نے مژدوں اور پتھروں کی امامت فرمائی تھی اور انھیں سے آسمانوں میں ملاقاتیں کی تھیں؟ یا زندوں کی امامت فرمائی تھی جو اختیار ہیں اور عالم ملکوت میں چلنے پھرنے کی ایسی عقیم قوت رکھنے والے ہیں کہ کسی وقت دوسرے زمین پر ہیں اور دوسرے لیے آسمان کی بلندی میں ہیں سیر کریں۔ اور اس کا کیا مطلب ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہمارے نبی علیہ السلام سے ملاقات کی اور رات دن میں پچاس وقت کی نماز کے حکم میں تحفیف کرانے کا مطالبہ کیا۔ اگر (مجاہد) حضرت موسیٰ علیہ السلام مرد ہیں تو ملاقات کیسی؟ اور سوال کیا؟ اور اگر رسول اللہ ﷺ امت کے لیے سفارش کرنے اور اسرائیلی میں گفتگو کرنے پر قادر نہیں تو کیسے آپ نے امت کی خاطر تحفیف صلاۃ کی سفارش کی اور اس معاملے میں یاد بار اپنے رب سے مراجعت کی یہاں تک کہ پچاس میں سے صرف پانچ نمازیں باقی رہ گئیں۔ کیا بخاری و مسلم کی احادیث اور دیگر کتب صحیح و حسان سب اسطیلر اور لیکن، انھوں نے، بے پروا داستانیں ہیں جن کو جان کر کے حدیث نے کھلوڑ کیا ہے؟ جیسا کہ فرقہ اہل قرآن کا خیال ہے۔ کوئی مسلمان ان سے شہادہتوں کو روڑ کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔ جیسے اس بات کی جرأت نہیں کر سکتا کہ دو صحابہ سے لے کر آج تک کی تمام امت مسلمہ کو شرک و کفر اور ایمان و شرک کے سختی سے بے خبر کرے۔ ہاں وہابیہ دین پر، صحابہ اور اہل اسلام کو بلکہ انبیاء و صل پر حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ جلالہ پر بڑی جرأت کرتے ہیں۔ لہذا ان سے امید نہیں کہ تمام مخلوق کو بلکہ خود خالق کو بھی شرک شریک کریں۔ (وہابی اللہ تعالیٰ شہدے کی) (اور اللہ ہی کی بارگاہ میں شکارت ہے)۔

لیکن وہابیہ دو احادیث جن سے وہابیہ نے استدلال کیا ہے ان سے ان کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا بلکہ انھیں ان کے دعویٰ سے انہی تعلق بھی نہیں۔ نہ اس پر اکثر آیتیں جو بنوں کے حق میں نازل ہوئیں اور وہابیہ نے ان کو مسلمان پر فحش کر دیا جیسے کہ صحیح بخاری میں ہے اور اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے مطابق بخاری کی عادت ہے کہ جو آیات کاد کے بارے میں نازل ہوئیں ان کو مسلمانوں پر نزول اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ آیات تو یہ ثابت کرتی ہیں کہ "ساری قومیں اللہ کے لیے ہیں" مخلوق اعلیٰ نفسانہاں فردی اور معدومیت سے کسی چیز پر قادر نہیں مخلوق کے لیے قوت و طاقت نہیں، حکم اللہ ہی کا ہے، سارا، ہر معاملہ اللہ کے لیے

ہیں مخلوق اور اس اور حکم سب اللہ ہی کے ہیں، بلکہ انھوں سے یہ ثابت ہے کہ "اللہ ہی حقیقی ہے" وہ ہی کتب و بصیر ہے، وہی تسلیم و نصیر ہے، "انہو آیتیں قدرت، کتب، ہر ہر نعم و نذر اور حیات کو اللہ کے ہاتھ خاص کر دے ہیں اور اللہ سے عبادہ اور غیر عبادہ کے درمیان اور زندوں اور مردوں کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتا۔ تو اگر ان آیات کو ان کے ظاہر پر جو قرار رکھیں تو وہابیہ کے لیے یہ کہنا ضروری ہے کہ مخلوق کا پتھر اور بے جان ہیں، نماز، روزہ و حج و زکوٰۃ عطا و عبادت کسی چیز پر قادر نہیں اور نہ ذات، جھوٹ، قتل اور شراب نوشی پر قدرت ہے تو شریعت اور اس کے اسرار و احکام سب بے معنی، ذکر و دعا جہیں گے۔ اور قرآن کا ان سے خطاب کرنا پتھر اور بے جان چیزوں سے خطاب کرنے کے مترادف ہوگا۔ وہابیہ نے علم غیب، انصاف اور اعانت مظلوم کے متعلق قدرت ذاتی اور قدرت عطائی کے درمیان کوئی فرق نہ کیا اور اس پر مسلمانوں کو شرک کا حکم لگا دیا جس نے مخلوق میں سے کسی کے لیے ان صفات کو تسلیم کیا، اگرچہ اللہ کے ہاتھ اور اس کے عطا کرنے سے ہی وہ وہابیہ وہاں خود ریت و اشیاء اور قدرت و عطائے کے درمیان کوئی فرق نہ کرنا چاہیے اور یہ کہنا چاہیے کہ اللہ نے جبروت، طاقت اور قدرت کو اپنی ذات کے لیے خاص کیا ہے۔ تو اگر کسی نے اس میں سے کچھ بھی غیر خدا کے لیے تسلیم کیا، اگرچہ خدا کے عطا کرنے سے ہی مانتے تو اس نے بہت بڑا شرک کیا مخلوق میں سے کوئی بھی نازعہ ہے نہ مننے والا، نہ کھینچنے والا، نہ بھی غیر رکھنے والا، نہ قدرت رکھنے والا اور نہ ہی اللہ کی ان خاص صفات میں سے کوئی عفت کسی مخلوق کے لیے ثابت کرے اگرچہ اللہ کے دینے اور عطا کرنے ہی سے مانتے تو وہ خود حیوہ اسلام کے دائرے سے خارج ہو گیا اور دائرہ شرک و اطلاق میں داخل ہو گیا اور نہ صاف صاف بتائیں کہ کیا وجہ ہے کہ ایک طرف کچھ ایسی صفات ہیں جن کو اللہ نے اپنی ذات کے لیے خاص فرمایا ہے اور غیر اللہ کے لیے ان کا اثبات شرک بنا اور دوسری طرف کچھ ایسی صفات ہیں کہ انھیں بھی اللہ نے اپنی ذات کے لیے خاص فرمایا ہے مگر غیر اللہ کے لیے ان کا اثبات شرک نہیں ہے۔ وہوں قسم کی صفات میں فرق کیا ہے۔ وہابیہ کہہ جاتے ہیں کہ یہاں ذاتی اور عطائی کا فرق بیان کریں اور اس کی بنیاد پر بعض صفات مانتے کو شرک اور بعض غیر صفات مانتے کو شرک سے خالی کریں۔ اس لیے کہ ذاتی اور عطائی کا فرق وہابیہ تسلیم نہیں کرتے اور بار بار اس پر رو کر چکے ہیں۔

أَوْ صِفَاتِ النَّفُوسِ الْفَاضِلَةِ
حَالِ الْفُقَرَاءِ فِيهَا تَنْوَعُ
عَنِ الْإِنْدَانِ عَرَفًا أَمْ
ذُعًا مُدْبِدًا مِنْ عِزِّ رَاقِي
الْفَارِعِ فِي النَّفُوسِ قَنِسِطِ
إِلَى عَالَمِ الْمَعْكُونِ
وَتَسْبُحُ فِيهِ قَسْبِي. إِبْنِ
خَطَّابٍ الْقُدْسِ فَتَصِيرُ
لَشَرِّهَا وَقُوَّتِهَا مِنْ
الْمَدْبُورَاتِ.

نسب، علم اور طریقت میں شاہ اسماعیل دہلوی کے چچا امجد شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمایا۔

فَإِذَا دُرَتْ انْفَصَبَتْ الْعِلَافَاتُ
وَرَجَعَ إِلَى مَوَاجِهٍ فَيُنَحِّي
بِالسَّلَافَةِ وَصَارَ بَيْنَهُمْ وَابْنِهِمْ
بِالْإِيمَانِ، وَيَسْبُحُ فِيهَا الْمَعْكُونُ
وَرَبُّهَا اسْتَقَلَّ حَوْلًا بِإِعْلَانِ
كَلِمَةِ اللَّهِ، وَنَصْرَ حِزْبِ الْمَدِ
وَرَبُّهَا سَاحَنَ لَهُمْ كَلِمَةً خَيْرَ بَيْنِ
آدَمَ، وَرَبُّهَا الْقُدْسِي تَعَصُّبُهُمْ إِلَى
صُورِهِ جَسَدِيَّةِ اسْتِيفَةِ مُدْبِدِيَاءِ
تَأْيِيدًا مِنْ أَصْلَابِ جِسْمِهِ فَخَرَجَ
ذَلِكَ تَبَاهًا مِنَ الْمَثَالِ، وَاسْتَخْطَطَ
بِهِ قُوَّةَ مَلَكُوتِهِ بِتَسْبِيحِ الْهُوَائِيَّةِ
وَصَارَ تَعَصُّبُهُ الْهَوَائِيَّةِ
وَرَبُّهَا اسْتَقَى تَعَصُّبُهُمْ إِلَى
مَصْفُومٍ وَنَحْوِهِ فَتَمَدَّدَ فِيمَا اسْتَقَى
فُضِّلَ لِيُسَوِّفَهَا - (حجة لله
بالغا تصنيف شاه ولي الله
دہلوی)

جب موت آتی ہے تو میں کا تعلق جسم سے
منقطع ہو جاتا ہے اور وہ اپنی اصل کی طرف
لوٹ جاتی ہے پھر رشتوں کے ساتھ ملتی
ہو کر آسمان میں سے دہائی ہے ہزار رشتوں
کی طرح اہل ایمان اور ان کے کاموں میں
کوشش کرتی ہے۔ اب اوقات میر میں
انعام کا یہ نہیں مشعل ہوتی ہیں اور اللہ
کی حمایت میں نہ رہتی ہیں اور یہ بات
ان کے اہل سے پہنچاتی رہتا ہے اور ان
روحوں کو یہی صورت کا پورا شوق ہوتا
ہے یہاں رہنے ہے چنانچہ اصل مرتبت
سے نکلتے ہیں ایک مثال میں ہم پہنچتے ہیں۔
اور اس کے ساتھ یہی حال ہے کہ ہمارے
ایک قوت کے خلاف دہائی ہے اور وہ ایک
نورانی جسم کی طرح ہوتا ہے اور ان
میں یہ بات کہ اس کے دھڑکنے کی خواہش
کرتی ہے کہ ان کی خواہش کی مجلس کے
لیجان تک نہ جاتی ہے۔

یہ شاہ ولی اللہ دہلوی دہلی ہیں جن کی طرف فرقہ اہل حدیث دہلی،
موردی، تلمیسی، اور ندوی بھی اپنے کو منسوب کرتے ہیں اور اس نسبت کو پسند کرتے
ہیں۔ "رسالة التوحيد" ترجمہ تقوية الايمان "کے مصنف ابو الحسن علی ندوی
شاہ ولی اللہ اور ان کی کتاب "حجة الله البالغة" کی خوب تحریف کرتے ہیں اور
اپنے رسالہ کے ہر شمارے میں یہ اعلان شائع کرتے ہیں کہ ان کا اور دارالعلوم ندوۃ
العلوم کا مذہب وہی ہے جو شاہ ولی اللہ دہلوی کا ہے۔ اور ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ "رسالة
التوحيد" اور "تقوية الايمان" کے حکم کے مطابق شاہ صاحب شریک اکثر میں بالکل
ڈوبے ہوئے ہیں۔ اس وجہ سے میں کہتا ہوں کہ یہ دہلویوں کے وہ مذہب اور روئے
ہیں۔ یہی حال فرقہ اہل حدیث کا بھی ہے۔ اس نے بھی شاہ صاحب کو اپنا پیشوا اور
امام بنا ہے جب کہ اس کا ایمان قرآن وحدیث اور اجماع سے زیادہ تقویۃ الایمان اور
کتاب التوحید پر ہے۔

اسی طرح کی بات ہندوستان میں وہاں کے معتمد اولی شاہ اسماعیل دہلوی کی
کتاب "صراط مستقیم" کے حوالے سے پہلے کر رہی ہے۔

(۹) اِنَّمَا وَابِعُكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا - (العائدہ ۵۵)
اور سلمان مرزا اور سلطان محمد علی
دہرے کے مکتب ہیں۔
اور فرمایا۔
مَنْ لَمْ يَمُتْ مِنْ قُوَّتِهِ مِنْ قُوَّتِهِ - (صحف
۴۶)

(۱۰) قَرَأَ اللَّهُ هُوَ مُؤَلِّدٌ وَجَبِلُّ
وَصَالِحُ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمِينَ
بِقُدْرَتِهِ طَهَّرَهُ (تحریر ۵)
(۱) صحیح بخاری میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔
تو جبکہ ائمہ ان کا دھار جہاد چرکل
اور ایک اذان والے دہرائے کے بعد
فرماتے دہلی ہیں۔

قَدْ جِئْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدِينًا فَأَخْبَرَنَا
عَنْ بَنِي الْقَلْقَلِي خَلِي خَلِي أَهْلُ
الْجَنَّةِ مَنَّا لَهُمْ وَأَهْلُ الْأَرْضِ
مَنَّا لَهُمْ خَلِيفَةً قَالِبَةً مَن خَلِيفَةُ
وَنَسِيَّةً مَن نَسِيَّةً

(۲) صحیح مسلم میں حضرت رضی اللہ عنہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے۔

فَأَخْبَرَنَا بِهَا خُوَيْبِيُّ بْنُ
يَوْمَ الْيَوْمِ قَالِبَةً قَالِبَةً
أَتَتْهُمَا

(۳) مشکوٰۃ باب الثمن میں بحوالہ کی طرح صحیحین حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ سے

روایت ہے۔

مَا تَرَكْتُ شَيْئًا يَخُونُ فِي مَقَابِلِي
يَوْمَ الْيَوْمِ إِلَّا حَدَّثْتُ بِهِ
خَلِيفَةً مَن خَلِيفَةُ وَنَسِيَّةً مَن
نَسِيَّةً

(۴) صحیح مسلم میں حضرت ثوبان کی روایت ہے جیسے کہ مشکوٰۃ میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ رَزَى لِي الْأَرْضَ
فَرَكْتُ مَشَارِقِ الْأَرْضِ
وَمَغَارِبَهَا

(۵) مجمع مہرانی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جیسے کہ رد المحتار کی

شرح موجب میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ لِي الْأَرْضَ قَالًا أَنْظَرْتُ إِلَيْهَا
وَأَنِّي مَخَافَتِي فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
مَخَافَتَا نَصْرٍ إِلَى كَلْبِي هَبِيدٍ

انجیل کے لیے عظیم شہوت میں کثیر اعداد میں موجود ہیں جن کو علمائے اپنی
کتابوں میں ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ
لِّكُلِّ شَيْءٍ رُّشْدًا (نحلہ آیت ۸۹)

علامہ امام احمد رضا نے اپنی کتاب "الدولة السنية بالمادة الغيبية" میں
فرمایا: "تو قرآن عظیم گواہ ہے اور اُس کی گواہی کی قدر عظیم ہے کہ وہ ہر چیز کا بیان ہے
اور بیان اُس روشن اور واضح بیان کہ جسے ہیں اصلاً پوشیدگی بانی تھے کہ نہ زیادت لفظ
زیادت معنی پر دلیل دیتی ہے اور بیان کے لیے ایک تو بیان کرنے والا ہے اور وہ اللہ
تعالیٰ ہے اور دوسرا وہ جس کے لیے بیان کیا جائے اور وہ وہ ہیں جن پر قرآن اترا
، ہمارے سردار رسول اللہ ﷺ اور اہل سنت کے نزدیک شے ہر موجود کو کہتے ہیں تو اُس
میں جملہ موجودات داخل ہ گئے، قریش سے عرب تک اور شرقی سے غرب تک، اور جانیں
اور حرکات و سکنات اور ملک کی حیثیتیں اور گناہیں اور لوگوں کی خطرات اور ارادے اور
اُن کے سوا جو کچھ ہے، اور انہیں ہر جہات میں سے لوح محفوظ کی تحریر ہے تو ضرور ہے کہ
قرآن عظیم میں اُن تمام چیزوں کا بیان روشن اور تفصیل کا مل ہو۔"

اور یہ بھی ہم اسی حکمت والے قرآن سے پوچھیں کہ لوح میں کیا کیا لکھا ہوا
ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كُلُّ شَيْءٍ فِي كِتَابٍ مُّسْتَضَرٍّ وَفِي الْأَرْضِ
أَوْرَاقًا مَّا تَعْلَمُ

اور ہر چیز ہم نے گن رکھی ہے ایک
کتاب میں۔ (نہج آیت ۱۲)

اور فرماتا ہے:

وَلَا تَحْزَنْ فِي خُسُوفِ الْأَرْضِ
وَلَا زُلْفٍ وَلَا يَمِينٍ إِلَّا فِي
كِتَابٍ يُبَيِّنُ لَكُمْ أَمْرًا

اور نہ زمین کے غرق ہونے کے اندھیرے میں
اور نہ کوئی طرف خصلت مگر ایک روشنی کتاب
میں ہے۔ (سجرات آیت ۵)

اور جنگ صحیح حدیث میں بیان فرمادہ ہیں کہ روزِ اول سے آخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہوگا سب لوح محفوظ میں لکھا ہے یہاں تک کہ جنت و دوزخ والے اپنے اپنے ٹھکانے میں جائیں۔ اور وہ چاہے ایک حدیث میں فرمایا کہ "ہذا کتاب سب حال اس میں لکھا ہے اس سے پہلے مراد ہے اس لیے کہ کبھی "لقد یحییٰ الہ" ہیں اور اس سے آئندہ کی مدت طویل مراد ہوتے ہیں جیسا کہ بیضاوی میں ہے اور اسی کو "یوما یحییٰ الہ" کہتے ہیں۔ اور جنگِ علم اصول میں بیان کر دیا گیا کہ۔

(۱) تکبر و متانگی میں عام ہوتا ہے تو جائز نہیں کہ اپنی کتاب میں اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بیان سے بچوڑ دی ہو۔

(۲) اور کل کا لفظ محکم پر ہر قسم سے لیا وہ واضح ہے تو روایتیں کہ بیان روشن اور تفصیل سے کوئی چیز چھوٹ گئی ہو۔

(۳) اور یہ کہ عام قاعدہ اشتقاق میں یقینی ہے اور یہ کہ نصوص کو ظاہر پر محمول کرنا واجب ہے جب تک کوئی صحیح دلیل اس کو نہ بچھیرے۔

(۴) اور یہ کہ جب تک کوئی دلیل مجبور نہ کرے تفصیص و تاویل، بات کا بدلنا اور پھیرنا ہے ورنہ شرع جلیل سے امان اٹھ جائے۔

(۵) اور یہ کہ حدیثِ آحاد اگرچہ کیسے ہی اہل روایت پر ہر عموماً قرآن کی تفصیص نہیں کر سکتی۔ بلکہ اس کے سامنے مطلق ہو جائے گی۔ پھر حدیث کے نیچے اور کسی قول

وقال کی کیا تلافی ہے۔

(۶) اور یہ کہ جو تفصیص کو ہم سے جدا ہو وہ اس کا نسخہ ہے اور خیر قابل نسخ نہیں۔

(۷) اور یہ کہ تفصیص عقلی عام کو اس کی کیفیت سے نہیں اترتی۔

(۸) اور یہ کہ جو چیز تفصیص عقلی کے سب عام کے کلیہ سے نکل جائے اسے سند بنا کر کسی عقلی دلیل سے تفصیص نہیں کر سکتے۔

قواب بحمد اللہ تعالیٰ عرض تحقیق اس پر "مستقر ہوا کہ ہمارے نبی ﷺ تمام "اوصیائے دینا بکنہ" کو جانتے ہیں اور جبکہ ہمیں معلوم ہو چکا کہ نبی ﷺ کا علم قرآنِ عظیم سے مستفاد ہے اور ہر چیز کا روشن بیان اور ہر شے کی تفصیل ہونا اس کتاب کریم کی

سعادت ہے نہ کہ اس کی ہر ہر آیت یا ہر ہر سورت کی اور قرآن عظیم وقیفہ نازل ہوا بلکہ تقریباً نصف برس میں تھوڑا تھوڑا اترتا۔ جب کوئی آیت یا سورت اترتی نبی ﷺ کے علموں پر اور وہم ہو جاتی یہاں تک کہ جب قرآن عظیم کا نزول پورا ہوا ہر چیز کا مطلق روشن بیان ہوا ہو گیا اور اللہ عز و جل نے اپنے حبیب ﷺ پر اپنی نعمت تمام کر دی جیسا کہ قرآن عظیم میں اس کا وعدہ فرمایا تھا۔

تو قرآنی نزول سے پہلے اگر نبی ﷺ سے بعض ائمہ علیہم السلام کے بارے میں فرمایا گیا کہ ہم نے ان کا ذکر ہم سے نہ کیا اور منافقوں کے بارے میں فرمایا کہ تم انہیں نہیں جانتے یا نبی ﷺ نے کسی قصہ یا معاملہ میں تو قفس فرمایا یہاں تک کہ وہی اترتی اور علم لائی تو یہ زبان آیتوں کے سنائی سے جدا رہی نبی ﷺ کے احاطہ علم کا کافی چہرہ اس اہل انصاف پر عقی نہیں۔ (الدیوالہ الحکیمہ تصنیف امام احمد رضا)

امام احمد رضا نے کتاب کے شروع میں ذکر کیا ہے کہ علم کی دو تقسیمیں ہیں علم کی ایک تقسیم اس کے مصدر (جہاں سے وہ صادر ہوا) کے اعتبار سے ہے۔ اور دوسری تقسیم اس کے متعلق (مخارج) جس سے وہ متعلق ہوا (کے اعتبار سے ہے۔ اور ان سے ایک اور تقسیم نکلتی ہے اس اعتبار سے کہ تلقین کس طرح کا ہوا۔

پہلی تقسیم تو یہ ہے کہ علم کا تو زاتی ہے۔ اس کا مصدر، اوقات عالم سے اس کے غیر کو اس میں داخل نہ ہونے کی فکر کا مطلق ہے، نہ یوں کہ غیر اس میں کسی طرح سبب بنے، یا عطا کیے گئے جب کہ غیر کا مطلق ہو۔ پہلی قسم مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص اور اس کے غیر کے لیے محال ہے اور جو اس میں سے کوئی حصہ جہاں بھر میں کسی کے لیے ثابت کرے اگرچہ ایک ذرہ سے کمتر ہے کم تر وہ یقیناً کافر و مشرک ہو اور تباہ و برباد ہوا۔ اور دوسری قسم مولیٰ تعالیٰ کے بندوں کے ساتھ خاص ہے۔ اللہ کے لیے ممکن نہیں اور جو اس طرح کا کوئی علم اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرے وہ کافر و مشرک ہے اور جیسا کہ اگر سے بھی زیادہ غیبت و تشکیک ہے۔ (اس لیے کہ مشرک تو وہ ہے جو اللہ کے برابر دوسرے کو جانے اور اس نے غیر خدا کو خدا سے برتر سمجھا)

اور دوسری تقسیم تو یہ ہے کہ علم دو قسم ہے ایک مطلق علم اور اس سے میری

مراد وہ مطلق ہے جو علم اصول کی اصطلاح ہے جس کا ثابت کرنا کسی ایک فرد کا ثبوت چاہتا ہے اور نہ کسی کثیر افراد کی ثبات ہے۔ اور دوسری اصطلاح علم مطلق اور اس سے میری مراد وہ ہے جو عموم و استغراق حقیقی کا مفاد ہے جس کا ثبوت نہیں ہوتا جب تک کہ جملہ افراد موجود نہ ہوں۔ اور صرف کسی ایک فرد کی نفی سے منطقی ہو جاتا ہے۔ اور یہ علم تعقل کے اعتبار سے دو طرح کا ہے۔ ایک اجزائی ہے، دوسرے تعسلی عقل کے جس میں ہر معلوم جدا اور ہر مفہوم دوسرے سے ممتاز ہو۔ یعنی عالم کو چھٹے معلومات ہوں کل یا بعض۔ تو اس دوسری تقسیم میں یہ چار قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور وہ "علم مطلق تفصیلی" ہے۔ جس پر اہل سنت کے یہ دو اہمیت کرتی ہے۔

وَسَيُكَلِّمُ اللَّهُ بِحُكْمٍ غَيْرِ غَلِيظٍ ۝۱۱۱ اور اللہ سب کچھ جانتا ہے۔

(فتح الباری ۲۶)

(کفر الایمان ۶)

اس لیے کہ ہمارا رب تبارک و تعالیٰ اپنی ذات پر کریم اور اپنی غیرت شہائی عقلمند اور ان سب حادثوں کو جو موجود ہوئے اور نہ ہوں جو ایک موجود ہوتے رہیں گے اور تمام ممکنات کو جو نہ کبھی موجود ہوئے اور نہ کبھی موجود ہوں بلکہ تمام حالات کو کبھی جانتا ہے۔ تو تمام معلومات میں سے کوئی چیز علم الہی سے بڑھ نہیں سکتی۔ ان سب کو پورے تفصیلی کے ساتھ جانتا ہے ازل سے اب تک۔ اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات غیر متناہی اور اس کی صفاتیں غیر متناہی اور ان میں سے ہر صفت غیر متناہی اور ہر صفت کے سلسلے غیر متناہی ہیں۔ اور ایسے ہی اہل کہ دن اور اس کی گھڑیاں اور اس کی آسمان اور ہست کی نعمتوں میں سے ہر نعمت اور جہنم کے عذابوں میں سے ہر عذاب اور جناتیوں اور روزنیوں کی سائنس اور ان کی جگہوں کا چھپکٹ اور ان کی جھنجھٹ اور ان کے عباد اور چیزیں سب اس کے علم میں ہیں اور غیر متناہی ہیں۔ اور سب اللہ تعالیٰ کا ازل و ابد میں کامل تفصیلی احاطہ کے ساتھ معلوم ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ کے علم میں غیر متناہی کے سلسلے غیر متناہی ہر ہیں۔ بلکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے ہر ہر ذرے سے متعلق غیر متناہی علوم ہیں۔ اس لیے کہ ہر ذرے کو ہر ذرے سے جو ہو چکا یا آئندہ ہو گا یا ممکن ہے کہ ہو سکتی ہے کوئی نسبت قرب و بعد و جہت میں ہوگی جو زمانوں میں بدلے گی ان مکانوں کے بدلنے سے جو واقع یا ممکن ہے روز اول سے زمانہ

غیر محدود تک۔ اور یہ سب اللہ عز و جل کو بالکل معلوم ہیں تو مولیٰ تعالیٰ کا علم غیر متناہی اور غیر متناہی وہ غیر متناہی ہے۔ گو یا وہ اہل حساب کی اصطلاح پر غیر متناہی کی تیسری قوت ہے جسے مکعب کہتے ہیں کہ ایک عدد کو جب اس عدد میں ضرب دیا جائے تو پھر وہ ہوتا ہے اور جب پھر وہ کو اسی عدد میں ضرب دیا جائے تو مکعب ہوجاتا ہے اور یہ سب باتیں روشن ہیں ہر اس شخص کے نزدیک جو اسلام سے کچھ بھی حصہ رکھتا ہے۔

اور معلوم ہے کہ کسی مخلوق کا علم آجنا واحد میں غیر متناہی کئی بالکل کو پوری تفصیل کے ساتھ کہ ہر فرد دوسرے سے بڑھ کر کامل ممتاز ہو سکتا ہو سکتا۔ اس لیے کہ اختیار جب ہی ہوگا کہ ہر فرد کی غائب خصوصیت کے ساتھ کمال کیا جائے اور غیر متناہی کمال ایک آن میں نہیں حاصل ہو سکتا۔ تو مخلوق کا علم اگرچہ کتنا ہی کثیر و بسیار ہو یہاں تک کہ عرش و فرش میں روز اول سے روز آخر تک اور اس کے کرداروں میں سب کو محیط ہو جائے جب بھی محدود بالمثل ہی ہوگا۔ اس لیے کہ عرش و فرش دو گھیرنے والی حدیں ہیں اور روز اول سے روز آخر تک یہ دوسری حدود ہیں ہو سکتی۔ اور جو دو حاضروں کے درمیان محصور ہو وہ ضرور متناہی ہوگا۔ اس علم مخلوق میں غیر متناہی ہے یعنی لا یقف عند حد لا جو کسی خاص حد پر نہ رکے (ممکن و درست ہے اور غیر متناہی ہے یعنی لا یقف عند حد علم باری میں حال ہے اس لیے کہ اس کے علوم و صفات تعجب اور نوید ہونے سے بڑھتے ہیں تو ثابت ہوا کہ غیر متناہی کئی بالمثل علم الہی کے ساتھ خاص ہے۔ اور غیر متناہی یعنی لا یقف عند حد اس کے بندوں کے علم سے خاص ہے۔ اور اوّل یعنی غیر متناہی کئی بالمثل کا حصول غیر باری تعالیٰ کے لیے نہ ہوگا۔

باقی تین قسمیں یعنی علم مطلق اجزائی اور مطلق علم اجزائی و تعسلی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں۔ اس لیے (کچھ تفصیل کرنے کے بعد فرمایا) تو ثابت ہوا کہ وہ علم جو اللہ عز و جل کے ساتھ خاص ہونے کے لائق ہے وہ نہیں مگر علم ذاتی اور علم مطلق تفصیلی۔ کہ صحیح معلومات الہیہ کو استغراق حقیقی کے ساتھ محیط ہو۔ تو جن آیتوں میں غیر خدا سے علم کی نفی آئی ہے ان میں ضروری ہے کہ یہی دونوں علمی مراد ہوں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ علم سب کے لیے ثابت کر سکتے ہیں وہ علم مطلق ہے خود علم مطلق اجزائی ہو مطلق علم

انفصالی یا اجزائی۔ تو یہی قسم اُن آیتوں سے مراد ہے جن میں بندوں کے لیے عجم غیب کا اثبات ہے (مخلصاً)

دوایہ اکثر یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر کسی کو ساری مخلوقات کے علوم پورے طور سے حاصل ہو جائیں تو لازم آئے گا کہ اُس کا علم خدا کے علم کے برابر ہو جائے۔ لیکن یہ جہلہ اس قابل نہیں کہ کسی مسلمان کے دل میں اس کا غلطہ بھی گزرسے۔ کیا اندھوں کو یہ نہیں سوچتا کہ۔

(۱) اللہ کا علم ذاتی ہے اور مخلوق کا علم عطائی۔

(۲) اللہ کا علم اُس کی ذات کے لیے واجب ہے اور مخلوق کا علم اُس کے لیے ممکن۔

(۳) اللہ کا علم ازلی و سرمدی قدیم حقیقی ہے اور مخلوق کا علم حادث ہے۔ اس لیے کہ تمام مخلوق حادث ہے اور وقت موصول سے پہلے نہیں ہو سکتی۔

(۴) اللہ تعالیٰ کا علم غیر مخلوق ہے اور مخلوق کا علم مخلوق ہے۔

(۵) اللہ تعالیٰ کا علم کسی کے زیرِ قدرت نہیں اور مخلوق کا علم اللہ کی قدرت اور قہر و اثر کے تحت ہے۔

(۶) علم الہی کا یہ حصہ رہنا واجب ہے اور علم مخلوق کا فنا ہونا ممکن ہے۔

(۷) علم الہی کسی طرح بدل نہیں سکتا اور علم مخلوق میں تغیر واقع ہے۔

ان تفویضوں کے ہوتے ہوئے علم الہی اور علم خلق میں برابری کا وہم انھیں لوگوں کو ہو سکتا ہے جو خدا کی اجنت میں گرفتار ہیں اور رب سے جن کی سماعت و بصارت سلب کر لی ہو۔ یہ فرق ایسے زبردست ہیں کہ انھیں دیکھتے ہوئے علم مخلوق اور علم خالق میں صرف (ع، ل، م) یعنی محض نام کی شرکت رہ جاتی ہے اور یہ کم تو اس پر دلائل قاطعہ قائم کر چکے ہیں کہ مخلوق کا علم تمام معلومات الہیہ کا احاطہ کر لے۔ یہ عقلا بشرنا ہر طرح قطعاً محال ہے۔

اور دوایہ جب انہر کے قیدیوں کو سنتے ہیں کہ وہ انہر کی بیرونی بود و قرآن و حدیث کے اتباع سے نبی ﷺ کے لیے روزی اول سے روزی آخر تک کی تمام گذشتہ اور ابھروہ باتوں کا علم ثابت کرتے ہیں تو یہ وہابیوں پر شریک و کفر کا حکم لگاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ انھوں نے علم

الہی سے علم نبی ﷺ کو برابر کر دیا۔ یہ حکم لگانے والے خود اسی خط و غلطی میں پڑے ہیں اور شرک و کفر کے گڑھے میں گرے ہیں۔ اس لیے کہ یہ محدود و محدود، اور محدود و مخلوق کے لیے مہمت کرنے میں جب انھوں نے علم الہی سے مساوات مان لی تو اس بات کے متفقہ ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کا علم اس اتنی ہی تعلیم جغیرر مکتہ اور مہولی مقدار میں ہے۔ کیوں کہ علم الہی فن کے نزدیک اس مقدار سے زیادہ ہوتا تو زیادہ کم کے برابر کیسے ہو جاتا۔ تو وہ مساوات کا حکم نہ کرتے۔ لیکن وہ اس کا حکم لگا رہے ہیں اور اللہ ہی کے علم سے قطعاً کر رہے ہیں اور زیادہ بڑی اسے انھیں بنا رہے ہیں۔ ہم اللہ سے فقہوں سے نجات کا سوال کرتے ہیں۔ (الدولة العسکة مایخص)

اس لئے، گمراہ اور سوا او غلطی سے خارج فرقہ کا بیان بسط و تفصیل کے ساتھ کیا گیا۔ اس سبب سے کہ اس کا نزدیک و اُس کا فساد عام اور اُس کا فریب مضمر ہے۔ اللہ ہی صراطِ مستقیم کی ہدایت دینے والا ہے۔ اس قدر بسط و تفصیل کے باوجود بہت سی بحثیں باقی رہ گئی ہیں جو بلائے اہل سنت کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مجھے امید ہے کہ اہل بصارت و بصیرت کے لیے انتہائی کافی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ عمدہ فہم اور اچھی نیت و عافیت فرمائے۔ اور جو مکمل بسط و تفصیل کا خواہش مند ہو وہ عل کی کتابوں کا مطالعہ کرے۔

مذکورہ گمراہی کی سنگین کوٹنا ہر کرنے کے لیے اس مقام پر وہابیوں کے ایک قائد مشہر ابو الکلام آزاد کا بیان نقل کرنا مناسب ہوگا۔ وہ کہتے ہیں:

”والد مرحوم (مولانا خیر الدین) کہا کرتے تھے کہ گمراہی کی موجودت تہیب یوں ہے چپکے دوایہت و غیر نیچریت و نیچریت کے بعد تیسری قدرتی منزل جو اہل غلطی کی ہے اُس کا وہ ذکر نہیں کرتے تھے۔ اس لیے کہ وہ نیچریت ہی کو اہل غلطی سمجھتے تھے۔ لیکن میں تسلیم کرتے ہوئے انکا اضافہ کرتا ہوں کہ تیسری منزل اہلاد ہے اور انھیں کھٹک مجھے یہی پیش آیا۔ مرید مرحوم (بابی نیچریت) کو بھی پہلی منزل وہابیت ہی کی خوش آئی تھی۔“

(”آزمائش کوئی حرا آزادی“ ص ۳۵۹ دارالعلوم دہلوی ۱۹۱۵ء مکتبہ اشاعت)

(انقرآن دہلی)

اس کتاب میں ص ۶۲ پر ہے۔

”میں نے سرسید سے بڑی چیز، جو اس وقت پاکی تھی وہ بھی ترک نظریہ تھی، مفسرین کی، فقہاء کی، محدثین کی، متکلمین کی، مقام علماء کی، تیرہ سو برس کے نماز جماعتی عقائد و مسلمات کی، اور ان کے ردوں اور ان گنت مسلمانوں کی جو تیرہ صدیوں میں گزر چکے، تاہم میں خود سرسید کا نہ صرف عقائد اُنکی تھا بلکہ عقیدہ کے نام سے پرستش کرتا تھا۔“

اُن کے ایک قول اور اس لحاظ فرمائیے۔

”سورج نکل آیا مگر میں نے نماز نہیں پڑھی۔ دن بھر یہی حالت رہی کہ کبھی لباس کا احساس جاگ اٹھتا اور کبھی دماغ میں فزات سے آزار اور غم و غم و غم و غم“۔

اُس کے بعد بالآخر تم ترک کر دی، تھوڑے ہی دنوں کے بعد عید آگئی، اُس میں شرکت نہ کر سکی۔ چنانچہ وہ گاندھید پڑھا، لیکن پھر اُس پر سخت ندامت ہوئی اور یہ فیصلہ کیا کہ آئندہ اُس سے بھی اجتناب کرنا چاہیے۔

(دراوی کی کتاب اور اُن کی ص ۱۶۱ پر شریعت القرآن دیکھو)

موتھمن اور ماہرین سیاست کا بیان ہے کہ شیخ فخری محمد بن عبد الوہاب، مرزا غلام احمد دہلوی، سید احمد نجفی، اور اسماعیل دہلوی یہ سب برطانوی سامراج کے لگائے ہوئے پودے تھے جنہیں اُس نے اس مقصد سے لگائے تھے کہ مسلمانوں کے دلوں سے اسلام کی عظمت اور جہاد کا جذبہ سلب کر لے اور اُن کے اندر مغربی تمدن اور مغربی افکار کی محبت پیدا کر کے اُن کا شیرازہ منتشر کر دے تاکہ وہ خود کو غریبی سامراج کا مقابلہ نہ کر سکیں اور ان لوگوں نے اُس کے اکثر تمام سادگی نکالیں بھی کی۔ چنانچہ قادیانی نے جہاد کو حرام ٹھہرایا اور اُس سے ایسی نفرت دلائی کہ دلوں سے جذبہ جہاد ختم ہو گیا۔ اور نجفی نے مغربی افکار و تمدن کی محبت سے تعلیم یافتہ افراد کے دلوں میں اس حد تک بھردی کہ وہ

اُن سے بھرے ہوئے مغربی افکار و خیالات کو اسلامی نظریات پر ترجیح دینے لگے اور مغربی تمدن پر پکڑے ہوئے ٹوٹ پڑے۔ اور شیخ فخری اور اسماعیل دہلوی نے ایک نئے مذہب کی بنیادیں اور مسلمانوں کو اندھ اور عمالے سلف سے دور کر کے اُن کا شیرازہ منتشر کر دیا اور اُن میں وہابی، دیوبندی، غیر متقلد، تلمیذ، داور سودی جیسی ہزارہیں پیدا ہو گئیں۔ جنہوں نے مذہب قدیم پر قائم رہنے والے اہل سنت کی بھرپور مخالفت کی اور اپنے باطل شبہات اور گمراہیوں کے باعث اہل سنت پر تلخ و شرک کا حکم دیا۔

بدعتوں اور بد مذہبوں سے اجتناب کے تعلق سے

قرآن وحدیث کی ہدایت

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کے لیے قرآن و احسان میں واضح نشانیاں مقرر کیں اور اپنی روش کتاب نازل فرمائی۔ ارشاد فرمایا:

إِنِّي هَذَا الْفُرْقَانُ يَهْدِي بَيْنِي

جَبِيْ اَهْلِيْمْ۔ (اسی اسرار قبولِ نجات ۶) سے پہنچا ہے۔ (تحریر ایمان)

اور صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کے لیے دعا مانگئے کا طریقہ لکھایا:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

اور صراطِ مستقیم کیا ہے اُس کی وضاحت اپنے اس قول سے فرمائی:

صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

راستہ ان جن پر تیرے احسان کیا۔ (تحریر ایمان)

اور جن پر اللہ کا انعام ہوا ان کی تعریف اپنے اس قول سے فرمائی:

وَمَنْ يُضِعْ لِّلّٰهِ وِزْرَتًا يُؤْتِیْهِ

اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ مِثْرَتَهَا

اور جو شخص اللہ کے لیے کسی کا بوجھ ڈالے گا میں اسے اپنے بوجھ کے برابر سے

میں سے دے دوں گا۔ (تحریر ایمان)

چنانچہ واضح ہو گیا کہ صراطِ مستقیم، سیدالقیلین، شہداء اور صالحین کا راستہ ہے۔ اور صالحین وہ لوگ ہیں جنھوں نے انبیاء کی اطاعت کی اور سیدالقیلین و شہداء کی پیروی کی تو انھیں کا راستہ حق راستہ ہے اور جو ان کی راہ پر چلا وہی صراطِ مستقیم ہے چلا اور اس نے رہنمائی تو کیا پائی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ
بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ - (۱۵۳-۱۵۴)

اور کہ یہ صراطِ مستقیم ہے اور جس پر چلے گئے اس کی راہ
چلا اور اس پر نہ چلو کہ تم میں اس کی راہ
سے جدا کر دیں۔ (مکمل القرآن)

تو اللہ تعالیٰ نے صراطِ مستقیم کے علاوہ دوسرے تمام راستوں پر چلنے سے منع فرمایا۔ ایسے ہی مسوئوں کے راستے کی پیروی کرنے کا حکم دیا اور جو ان کے راستے کے خلاف چلے آئے جنہم کے عذاب سے ڈرایا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا۔

وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ شَافِعٍ
مَنْ تَبِعَ لَهُ الْكُفْرَ يَجْزِيهِ عَذَابٌ
سَعِيدٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ، تُولَاهُ مَنَافِقُ
وَتُضْلِيهِ جَهَنَّمَ وَتَسْأَلُكَ نَفْسُهُ
(۱۵۵-۱۵۶)

اور جو رسول کا لطف کرے بعد اس کے کہ
حق راستہ اس پر کھنکھارے مسلمانوں کی راہ
سے جدا کر دے چلے آئے اس کے حال پر ہمارے
ہیں کہ اس کے راستے سے ڈراؤں اور ان کی راہ
اور کیا قاری جگہ پہنچے گا۔ (مکمل القرآن)

اور اللہ تعالیٰ نے بد مذہبوں کے ساتھ انھیں پیٹنے سے منع فرمایا اور ان سے دور رہنے کا حکم فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي
الْبَيْنِ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ خَالِيًا
يَكُونُ خَرَابًا خَالِيًا
يَكُونُ خَرَابًا خَالِيًا
يَكُونُ خَرَابًا خَالِيًا
يَكُونُ خَرَابًا خَالِيًا
يَكُونُ خَرَابًا خَالِيًا
يَكُونُ خَرَابًا خَالِيًا

اس آیت کی تفسیر میں امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بواسطہ خطاک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ تم تمام تک برتنے دین والا اور ہر بدعتی اس آیت میں داخل ہے۔ اس لئے..... بعد میں حمید، ابن ابی حاتم اور ابو اسحاق نے محمد بن سیرین سے تخریج کی ہے کہ ان کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت بد مذہبوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس لئے..... اور عبد بن حمید اور ابن المنذر نے محمد بن علی سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ بد مذہب وہ لوگ ہیں جو اللہ کی آیتوں میں پڑتے ہیں۔ اور "تَنْفِيذُ بَيِّنَاتِ الْأَمْرِ" یعنی بَيِّنَاتِ الْأَمْرِ "تَنْفِيذُ بَيِّنَاتِ" میں اسی آیت کے مذکور کے تحت ہے کہ فقہاء کے کلام سے ظاہر ہے کہ یہ آیت اپنے مفہوم پر پائی ہے اور یہ کہ خاتم النبیین سے مراد بد مذہب فاسق اور کافر ہے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ جہنم پھینکا منع ہے۔ اس لئے۔

یہ دو امور ہیں جن کی طرف قرآن نے رہنمائی کی ہے اور حدیث رسول نے قرآن کی تفسیر کی ہے اور بد مذہبوں کی تفصیل بتائی ہے اور امت کو ان سے متنبہ کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے غلام کو حکم دیا ہے کہ وہ پوری قوت سے حق کو ظاہر کریں۔ اور منظم و سنگ سے باطل کا خاکہ کریں اور مکمل مٹی کو حق سے بدعتوں کی آگ بجھائیں۔

علماء رہبانوں نے ہمیشہ رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل کیا ہے۔ اور دین کی سرحدوں کا دفاع نیز مسلمان کی حفاظت اور اپنے دینوں اور بدعتوں کا مقابلہ کیا ہے۔ اچھے دین و ملت، ابطالِ فتنہ و بدعت اور دعوت و تبلیغ کی تاریخ علمائے مساعی نبیہ اور ائمہ گراماں قدر اور قابلِ تحسین کارناموں سے بھری ہوئی ہے۔ میں یہاں حدیث کی تعلیمات اور دور رسائی سے لے کر آج تک کے علماء کرام کے فتنہ کارانہ سے پیش کرتا ہوں۔

حدیث کی رہنمائی کی

فتنوں کے ظہور کے بارے میں تنبیہ اور بدعت و بدعتی کی مذمت

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(۱) بنی اسرائیل میں بھڑھڑتے ہوئے اور میری امت میں بھڑھڑتے ہوئے ملوئے ایک فرقے کے سب جہنمی ہوں گے۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ ایک

فرق کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ راستہ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔ اس حدیث کی روایت ترمذی، حاکم اور ابن عساکر نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

(۲-۷) ابن ماجہ اور طبرانی نے بھی اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے "میری امت میں بہتر فرقتے ہوں گے سوائے ایک کے سب جھٹی ہوں گے۔ اور وہ ایک فرقہ وہ ہے جہاں طریقہ پر عمل پیرا ہوں جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ"۔ طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک میں اور امام احمد نے مسند میں صحابہ سے روایت کی "مَنْ تَلَّهَا فُجَّ النَّارَ إِلَّا زَجَلَةً وَجْهِي الْجَنَّةَ" یعنی سب جہنم میں جا کریں گے سوائے ایک فرقہ کے۔ اور یہ ایک فرقہ اہل سنت و جماعت ہے۔ عبد بن حمید نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی "مَنْ تَلَّهَا فُجَّ النَّارَ إِلَّا زَجَلَةً وَجْهِي الْجَنَّةَ" (کنز العمال ۱۸۸۷) ابن ماجہ نے اس حدیث کا بعض حصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اور انھیں سے یہ حدیث اپنے پورے معنی کے ساتھ منقولاً حدیثی اور ابن عساکر سے مروی ہے۔ اور انھیں سے منقولاً ابو نعیم نے "علیہ" میں روایت کیا ہے کہ "یہ امت بہتر فرقوں میں نہٹ جائے گی۔ ان میں سب سے بد افتراء وہ ہوگا جو ہمارے مذہب کا دعویٰ کرے گا مگر ہمارے معاملے میں جدا ہوگا"۔

اور اسی کے مثل کا میں ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی اور ایسے ہی ابن ماجہ نے حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۱۰۱۱-۱۰۹)

(۸) آخری زمانے میں کچھ رجال کذاب ہوں گے جو تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جو تم نے سنی ہوں گی تمہارے باپ دادا نے۔ تم خود کو ان سے دور رکھو اور ان کو اپنے سے دور رکھو۔ کہیں وہ جنھیں گمراہ نہ کریں اور جنھیں فتنے میں نہ ڈال دیں۔ (رواہ مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ)

(۹) بے شک میرے بعد کچھ ایسے امام (سردار) ہوں گے کہ اگر تم ان کی اطاعت کرو گے تو جنھیں کافر بنادیں گے اور اگر نہ فرمائیں گے تو جنھیں تم کفر میں گے۔ وہ کفر کے امام اور گمراہی کے سردار ہیں۔ اسے طبرانی نے بھی کبیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۱۱۱۸)

(۱۰-۱۱) بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں علم عطا کرنے کے بعد تم سے سلب نہ کرے گا۔ ہاں علماء کو ان کے علم کے ساتھ اٹھائے گا اور جاہل لوگ باقی رہ جائیں گے۔ ان سے مسئلہ پوچھا جائے گا تو وہ ٹوٹی ویں گے۔ خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ "اور اسی کے ہم معنی امام احمد، شیخین، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص (رضی اللہ عنہم) سے روایت کیا ہے۔ (کنز اعمال ۱۰۷۱۰)

(۱۲-۱۵) بیقیناً سب سے خوفناک چیز جس کا میں اپنی امت پر خطرہ محسوس کرتا ہوں گمراہ گمراہ ہیں۔ امام احمد اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ترمذی نے حضرت ابوبکر سے اور امام احمد اور ابو نعیم نے علیہ میں حضرت عمر سے۔ اور امام احمد نے حضرت ابودر سے (رضی اللہ عنہم) روایت کی ہے۔ حضرت ابودر کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ "عَلَيْهِمُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ عَنِ أَبِيهِ مِنْ الْكَلْبِ، الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ" (احمال کے سوا جس کا میں اپنی امت پر رجال سے زیادہ خوف کرتا ہوں وہ گمراہ و گمراہ ہیں)

(۱۶-۱۸) بیقیناً سب سے خوفناک چیز جس کا میں اپنی امت پر اندیشہ کرتا ہوں ہر زبان دان منافق ہے۔ امام احمد اور ابن عدی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی، طبرانی نے کبیر میں، بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن حبان نے حضرت عمران بن حصین (رضی اللہ عنہم) سے روایت کی اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے اوسط میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (کنز اعمال ۱۰۶۱۰-۱۱۱۲۱)

(۱۹) مختصر یہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مسجد میں ایک ہزار بلکہ اس سے زیادہ لوگ نماز پڑھیں گے مگر ان میں کوئی مومن نہ ہوگا۔ دیکھیں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے کبیر میں اور ابو نعیم نے علیہ میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں روایت کی ہے۔ (کنز اعمال ۱۱۱۲۱، ۱۵۷)

(۲۰) کچھ تو میں ایمان لانے کے بعد ضرور کافر ہو جائیں گی۔ طبرانی نے کبیر میں، احمد اور ابن عساکر نے حضرت ابودر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

لئے دیکھا تک پیدا ہونے والے قند کے کسی بھی ایسے ناکہ کو چھوڑا جس کے منہ اس کی تعداد تین سو یا اس سے زیادہ ہو مگر حضورؐ سے تین اس کا نام، اس کے باپ کا نام اور اس کے قبیلہ کا نام پڑا۔ (ابوداؤد)

(۳۸) کفر کا سر مشرق کی جانب ہوگا اور فخر و تکبر گھوڑے اور اونٹ والوں میں اور کڑی آواز والے ہادیہ لشیوں میں ہے اور خاک ساری و وقار بکری والوں میں ہے۔ بخاری و مسلم عن ابی ہریرہؓ

(۳۹) یہاں سے (یعنی مشرق سے) نکلے پیدا ہوئے اور درست مزاجی اور رنگ دلی اونٹ اور گائے کے چرانے کے وقت چلانے والے رید اور منفر کے بارہ نقشبندوں میں ہے۔ الشیخان عن ابی مسعود اور انصاریؓ

(۴۰) یا اللہ ہمارے لیے جہارے شام میں برکت دے، یا اللہ ہمارے لیے ہمارے مکن میں برکت دے۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہؐ اور ہمارے نجد میں "فرما: یا اللہ ہمارے لیے جہارے شام میں برکت دے، یا اللہ ہمارے لیے ہمارے مکن میں برکت دے۔ لوگوں نے عرض کیا: "یا رسول اللہؐ اور ہمارے نجد میں" مجھے لگتا ہے کہ تیسری مرتبہ فرما "وہاں رزلے ہوں گے اور وہیں سے شیطان کا سیب لگے گا۔ اسے بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔

(۴۱) من لوہ مجھے کرب اور اس کے ساتھ اس جیسی ایک چیز عطا کی گئی۔ من لوہ مغرب ایک حکم ہر آدمی اپنے تخت پر بیٹھ کر کہے گا: یا اللہ! پھر لو پڑا تو کو لازم کر لو کہ جو بھی اس میں حلال پڑا اسے حلال قرار دو اور جسے حرام پڑا اسے حرام قرار دو۔ اور ایک روایت میں ہے۔ من و یجنگ جو رسول اللہؐ نے حرام فرمایا وہ اسی کے مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمایا۔ اسے امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے مستدرک میں حضرت مقدم ام بن عبد کربؓ سے روایت کیا ہے۔

(۴۲) من لوہ میں نے کچھ چیزوں کا حکم دیا اور نصیحت کی اور کچھ چیزوں سے روکا۔ درحقیقت یہ ساری چیزیں یا تو احکام قرآن کے برابر ہیں یا اس سے زیادہ اہم اور روکاؤں نے حضرت عمرؓ کا بعض من لوہ یہ ہے کہ روایت کیا ہے۔

(۴۳) میری امت کے دو گروہ ایسے ہوں گے جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں۔ پہلا مرحہ ہے اور دوسرا قندریہ۔ عرض کیا گیا مرحہ کون ہیں؟ ارشاد فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ ایمان صرف قول ہے غلط نہیں۔ پھر عرض کیا گیا کہ قندریہ کون ہیں؟ فرمایا وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ شریعت پر الٹی ہے نہیں ہے۔ اسے تقابلی نے سنن میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا۔

(۴۴-۵۳) میری امت میں دو فرقے ایسے ہوں گے جن کا اسلام میں کوئی نصیب نہ ہوگا ایک مرحہ دوسرا قندریہ۔ اس حدیث کے راوی صحابہ و انحراف کرتے والے مصنفین کے انتسابی شرع ہیں۔

- (۱) راوی حضرت ابن عباسؓ عن جابرؓ۔ بخاری فی التاريخ، السنن، ابن ماجہ۔
- (۲) حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ خلیفہ فی التاريخ۔
- (۳) حضرت ابوسعید خدریؓ۔ طبرانی در معجم اوسط۔
- (۴) مرحہ ابوقندریہ دونوں فرقوں پر صرف ایک کی خدمت میں مزید حاد بیٹ۔
- (۵) حضرت انسؓ و حضرت جابرؓ۔ حلیۃ الاولیاء، الابالی نعیم، معجم اوسط طبرانی۔
- (۶) حضرت علیؓ۔ دار الفکر فی الجعل۔
- (۷) حضرت انسؓ عمرؓ۔ ابوداؤد، مستدرک، کم تاریخ بخاری۔
- (۸) حضرت عمرؓ۔ معجم اوسط طبرانی۔
- (۹) حضرت معاذ بن جبلؓ۔ تاریخ ابن عساکر۔
- (۱۰) حضرت حذیفہؓ۔ مشد القردوس للہ بلخی۔
- (۱۱) حضرت ابوامامہؓ۔ مستدرک حاکم۔
- (۱۲) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ۔ کامل لابن ہدی۔ اور دوسرے صحابہ کرام سے بھی روایات آئی ہیں۔ (کنز العمال ۱۰۲/۱۰۵، ۱۰۶، ۱۲۱)

(۵۵) متنگین معاملہ عاجز کر دینے والا جو اور نہ سفلہ ہونے والا شر بدعتی کا اعلان اور بدعتوں کا اظہار ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں حضرت عمرؓ بن عمرؓ

۱۹۵-۱۹۹ سے روایت کیا۔

(۵۶) بدلہ ہونے والوں کے کہتے ہیں۔ اے ابو حاتم خراسانی نے اپنے جزو میں اور دارقطنی نے افراد میں حضرت ابوالامد رحمہ اللہ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱۹۵-۱۹۹)

(۵۷) بدلہ ہونے والوں میں سب سے بدتر اور شرست میں سب سے بدتر ہیں۔ اے ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن عساکر نے حضرت انس رحمہ اللہ سے روایت کیا۔

(۵۸) درحقیقت تم اور تمہارا بھائی و کار و جنت میں ہوں گے اور جہنم ہی ایسے لوگ ظاہر ہوں گے جن کا ایک برا لقب ہوگا انھیں برا لفظی کہا جائے گا تو جب تمہارا ان سے سامنا ہو تو انھیں قتل کرنا۔ کیوں کہ وہ مشرک ہوں گے۔ اے ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت علی رحمہ اللہ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱۹۹-۱۹۵)

اور حضرت علی سے ہی ابن ابی عمیر نے کتاب السنن اور ابن شاپین نے اسنے اضافہ کے ساتھ روایت کی ہے۔ "میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! ان کی کیا عطا مت ہوگی؟ فرمایا: "وہ ایسی چیز سے تمہاری تفریق کر دیں گے جو تم میں نہ ہوگی اور میرے اصحاب کے خلاف نہ بانی طور پر ذکر کریں گے اور انھیں سب و شتم کا نشانہ نہ بنائیں گے۔"

اور حضرت علی رحمہ اللہ سے موقوفہ رحمہ اللہ نے سلیمان طرابلسی نے فضائل الصحابہ میں اور لاٹائی نے کتاب السنن میں حدیث مرفوعہ کے بعد مزید یہ بھی روایت کیا ہے۔ "اور ان کی بیچ میں یہ ہے کہ ایک دوسرے کو کھانسی لیاں دیں گے" (کنز العمال ۲۱۲-۲۱۱)

(۵۹) آخری زمانہ میں کچھ ایسے لوگ ہوں گے جنہیں برا لفظی کہا جائے گا وہ اسلام کو چھوڑ دیں گے اور اسے میں پشت ڈال دیں گے تو تم انھیں قتل کرنا کیوں کہ وہ مشرک ہیں۔ اے عبد بن حمید اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۹۹-۱۹۵)

(۶۰) ابو حنیفہ سے ہے: میں نے حضرت علی رحمہ اللہ کو خبر پر کہتے ہوئے سنا، میرے بارے میں وہ شخص ہوا کہ جو ایک میری محبت میں ملو کہ نے دلا اور دوسرا میری دشمنی میں ملو کہ نے دلا۔ اے ابن مسیح نے روایت کیا اور اس کے ساتھ رحمہ اللہ ہیں۔ (کنز العمال ۲۱۲-۲۱۱)

(۶۱-۶۳) اللہ تعالیٰ کہیں بدلہ ہونے کا روزہ، نماز، صدقہ، حج، عمرہ، جہاد، نفل اور فرض کچھ بھی قبول نہ فرمائے گا۔ وہ اسلام سے اس طرح نکل جائے گا جیسے گندے ڈوے آئے سے بال نکل جاتا ہے۔ اے ابن ماجہ اور ترمذی نے حضرت حذیفہ رحمہ اللہ سے اور دہلی نے حضرت انس رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے۔ اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رحمہ اللہ سے ان الفاظ میں روایت کیا: "اللہ نے ناپسند فرمایا کہ کسی بدلہ ہونے والی عمل قبول فرمائے جب تک کہ وہ اپنی بدلتی ہوئی سے توبہ نہ کرے۔"

(۶۴-۶۵) جو کوئی نئی بات پیدا کرے یا پھیلانے والے کو پناہ دے۔ یا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور سے اپنی بہت کا دعویٰ کرے یا جو اپنے آقاؤں کے علاوہ کسی اور سے نسبت غلامی بنائے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کا فرض و نفل کچھ بھی قبول نہ فرمائے گا۔ اے ترمذی نے حضرت قویان سے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے۔

(۶۶) جو کسی بدعت پر کار بند ہو سلطان اُسے عبادت میں لگا دیتا ہے اور اس پر خشوع اور گریہ و زاری کا لہاو ڈال دیتا ہے۔ اے ابوالضر اور دہلی نے حضرت انس رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے۔

بدلہ ہوں سے اجتناب اور اہل سنت و جماعت

سے وابستگی کا حکم

(۶۷-۷۰) تم ان سے دور ہو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہ وہ جہنم گمراہی اور فتنے میں مبتلا کر دیں۔ اے مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے روایت کیا۔ (یہ حدیث گزر چکی ہے) حضرت ابن عمر رحمہ اللہ سے ابو داؤد کی روایت میں ہے: "اگر وہ بنا رہے ہوں تو ان کی عبادت نہ کرو اور اگر گمراہیوں کو ان سے جدا کرنے میں شرکت نہ کرو۔ ابن ماجہ نے حضرت جابر رحمہ اللہ سے ان الفاظ کا اضافہ کیا: "اگر تمہاری رائے سے ملاقات ہو جائے تو انہیں سلام نہ کرو اور عقلی کے نزدیک حضرت انس رحمہ اللہ سے ہے۔ نہ ان کے ساتھ

فیہو، نہ ان کے ساتھ کھاؤ پیو اور نہ ان سے رخصت ہو۔ کچھ قائم کرو۔ ان جن انہی نے انہیں سے ان الفاظ کی زیادتی کی: نہ ان کی نماز، جنازہ پڑھو اور نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو۔ اور دیکھیں کہ حضرت مضافؓ سے روایت میں یوں ہے: میں ان سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں ان سے بھاؤ کرنا یا اپنا ہے جیسا ترک اور وہ علم سے بچاؤ کرنا۔

(۱۷) کسی قدری، مرحمتی اور غارتی کے ساتھ رخصت و برخواست ذکر وہ دین کو اس طرح اوندھا کریں گے جس طرح برتھوں کا وہلہ ہا گیا جاتا ہے اور اس طرح ٹھوکریں گے جس طرح بیرو و لٹا رکھی نے ٹھوکیا۔

سختی نے انتخاب حدیث الفقراء میں اسے روایت کیا۔ اس کی سند یوں ہے۔ حضرت امام مہر صادقؑ ان کے والد محمدؑ ان کے والد حضرت علیؑ بن ابی طالبؑ سے بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے سنا کہ رسول اللہؐ حضرت ابوالہاءؓ سے فرمایا ہے۔

(۱۸) جب تم کسی بد مذہب کو دیکھو تو اس کے ساتھ قرش روٹی سے پیش آؤ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہر بد مذہب کو بغض رکھتا ہے۔ ان میں کا کوئی فرد میں صراط کو پار نہ کرے گا بلکہ لوگ نڑیوں اور کھیلوں کی طرح جہنم کی آگ میں پھم کر گئے جائیں گے اسے ابن عساکر نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۹) قدریوں کے ساتھ رخصت و اور نہ ان سے ٹھوکیں یا جھل کرو۔ اسے ابو داؤد و حاکم نے حضرت عمرؓ سے روایت کیا۔

(۲۰-۲۱) جب تم اسرا سئل گیا ہو میں گرفتار ہوئے تو انھیں ان کے علاوے مٹلے کیا مگر ہوا نہ آئے پھر وہ ملا ان کی مجلسوں میں ان کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے اور ان کے ساتھ کھانے پینے لگے تو اللہ نے ان کے دل بھی انہیں نافرمانوں جیسے کر دیے۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد اور حضرت یحییٰ بن مریم علیہما السلام کی زبانیں ان پر لعنت بھیجی۔ بیان کی معصیت اور ان کے بعد سے تباہ کر جانے کا ہی نتیجہ تھا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے (ان سے تباہ کر سئل جول ہرگز نہ ہو) یہاں تک کہ تم انہیں نافرمانیوں سے بچ کر کتنے پرہیزگار نہ کرو۔ اسے امام احمد، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے

حضرت ابن مسعودؓ سے اور طبرانی نے حضرت ابوموسیٰؓ سے روایت کیا ہے۔

(۲۲-۲۸) جس نے کسی بد مذہب کی تعظیم کی بلاشبہ اس نے اسلام کو ڈھنسنے پر مدد دی۔ اسے طبرانی نے کبیر میں اور سعید بن منصور نے اپنی متن میں حضرت عبداللہ بن اشیرؓ سے روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے کبیر میں اور ابوشیم نے حلیہ میں حضرت معاویہ بن جہلؓ سے اور اسی کے مثل معنی نے شعب الایمان میں حضرت ابراہیم بن ہشیرہؓ سے روایت کی۔

(۲۹) جو کسی بد مذہب سے بغض کی وجہ سے امراض کرے اللہ تعالیٰ اس کا دل امن و ایمان سے محروم کرے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کو کھڑے کرے اللہ تعالیٰ اسے سب سے بڑے خوف کے دن امان عطا کرے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کی اہانت کرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں سوار سے بلند فرمائے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کو سزا کرے یا اس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملے اور اس انداز سے اس کا استیصال کرے کہ جس سے اس کو خوشی حاصل ہو تو اس نے اسے ہلاک جاتا جو اللہ نے محمدؐ پر نازل کیا۔ اسے طیبی اور ابن عساکر نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔

(۳۰-۳۱) بے شک اللہ تعالیٰ میری امت کو یا فرمایا امت محمدیؐ کو گمراہی پر یکجا نہ فرمائے گا اور اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور جو اس جماعت سے الگ ہوا وہ جہنم میں گیا۔ اسے ترمذی نے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عمرؓ سے اور حکیم ترمذی، ابن جریر اور حاکم نے مستدرک میں انہیں سے اور حاکم نے اس مستدرک میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا۔ اس روایت میں یہ اضافہ بھی ہے۔ سواد اعظم (بڑی جماعت) کی پیروی کرو۔

(۳۲) بے شک میری امت گمراہی پر ہرگز اتفاق نہ کرے گی۔ تو اگر تم ان میں کوئی اختلاف دیکھو تو اپنے اور پر سواد اعظم کی معصیت کو لازم کر دو اسے اتنے مانجھنے حضرت انسؓ سے روایت کیا۔

(۳۳) اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور شیطان اس کے ساتھ دوزن ہے جو جماعت کی مخالفت کرے۔ اسے طبرانی نے حضرت عروہؓ سے روایت کیا۔

(۸۴-۸۵) جنگ شیطان انسان کا بھیڑیا ہے جسے کبریٰ کا بھیڑیا ہوتا ہے جو گلے سے لٹک ہوئے والی درود ہونے والی اور کنارے رہنے والی کبریاں کو چکڑ لیتا ہے تو تم آگے ہو کر چکڑ ٹٹوں میں جانے سے بچو اور جو امت، عامہ مسلمین اور مسجد کی چاندنی اپنے اوپر لازم کر لے۔ اے عبدالرزاق نے جامع میں، امام احمد نے مسند میں، طبرانی نے معجم کبیر میں اور بخاری نے ابانہ میں حضرت معاذ بن جبل ؓ سے روایت کیا۔ اور اس کے ہم معنی طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابن قانع اور دارقطنی نے الطحاوی میں اور ابو نعیم نے اسعوطہ میں حضرت اسامہ بن شریک ؓ سے روایت کیا۔

(۸۶-۹۰) جس نے بالشت بھر بھی جماعت سے فروع کیا اس نے اپنی گردن سے اسلام کا قندار اتار پھینکا یہاں تک کہ دوبارہ اُسے واپس لائے۔ اے حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت ابن عباس ؓ سے، حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت معاذ ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”جو جماعت سے بالشت بھر جدا ہو وہ جہنم میں داخل ہوا“۔ اور امام نسائی نے حضرت حذیفہ ؓ سے اس طرح روایت کی ”جو جماعت سے ایک بالشت بھی جدا ہوا وہ اسلام سے جدا ہوا“۔ اور امام احمد اور حاکم نے مستدرک میں انھیں سے یوں روایت کی ”جو جماعت سے آگے ہوا اور برحق حکومت کو ذلیل سمجھا اور اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے نزدیک اس کے لیے کوئی مرتبہ نہ ہوگا“۔ (کنز العمال ص ۱۰۰۰)

(۹۱-۹۳) میری امت میں فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھامنے واسلے کے لیے ایک شہید کا اجر ہے۔ اے طبرانی نے اوسط میں، ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت کیا اور ترمذی نے کتاب البر میں حضرت ابن عباس ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا۔ ”جو شخص میری امت کے بگاڑ کے وقت میری سنت پر مضبوطی سے کار بند ہو اس کے لیے سو شہیدوں کا ثواب ہے“ اور حکیم ترمذی نے حضرت ابن مسعود ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”میری امت میں اختلاف کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھامنے والا ہاتھ میں انگڑا چکڑنے والے کی طرح ہے“۔

(۹۴) جس نے میری سنت سے محبت کی تو یقیناً اس نے مجھ سے محبت کی۔ اور

جس نے مجھ سے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔ اے ترمذی نے حضرت انس ؓ سے روایت کیا۔

(۹۵-۹۶) لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں دین پر ثابت قدم رہنے والے کے لیے تم میں سے پچاس آدمیوں کے برابر اجر ہوگا۔ اے ابوالحسن نظامن نے اپنے منتخبات میں حضرت انس ؓ سے اور اس کے ہم معنی طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت شہید بن خروان ؓ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ص ۱۰۳۱)

ائمہ وعلماء کی ذمہ داری اور اقامت حق

اور احیاء سنت کی تعریف

(۹۷-۹۸) جب بدعتوں کا ظہور ہو اور اس امت کے پچھلے لوگ اگلوں پر احنت کریں تو جس شخص کے پاس علم ہو وہ اُسے عام کرے۔ اس لیے کہ اس زمانے میں علم کو چھپانے والا اس کی طرح ہوگا جس نے اُسے چھپایا جو اللہ نے محمد ؐ پر اتارا۔ اے ابن عساکر نے حضرت معاذ ؓ سے، ابن عدی نے کامل میں، خطیب نے تاریخ میں اور ابن عساکر نے حضرت جابر ؓ سے روایت کیا۔

(۹۹) جب قتلے یا فریادہ میں ظاہر ہوں اور میرے اصحاب کو گالیاں دی جائیں تو عالم اپنے علم ظاہر کرے اور جو عالم ایسا نہ کرے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی احنت ہے۔ اللہ تعالیٰ نہ اس کا کوئی نعل قبول فرمائے گا نہ کوئی فرض۔ اے خطیب نے جامع میں روایت کیا اور بعض اُن کے علاوہ نے بھی روایت کی ہے۔

(۱۰۰-۱۰۱) سب سے افضل جہاد عالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہہ سنانا ہے اے ترمذی، ابن ماجہ اور خطیب نے اپنی تاریخ میں حضرت ابو سعید خدری ؓ سے اور امام احمد و طبرانی نے معجم کبیر میں اور نسائی نے شعب الایمان میں حضرت ابوامامہ ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۲-۱۰۶) جب لوگ کسی غیر شرعی امر کو دیکھیں اور اسے تبدیل نہ کریں تو

ابو یوسفؒ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر عام عذاب نازل کرے۔ اسے ابن ماجہ و ترمذی نے حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت کیا اور اس کے ہم معنی انہیں سے ابو داؤد نے روایت کیا۔ اور امام احمد و ترمذی اور بیہقی نے حضرت حذیفہؓ سے اور ابو داؤد و ابن ماجہ نے حضرت جریر بن عبد اللہ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ یزید اور واسطہ میں بطبرائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا "تم ضرور یحییٰ کا حکم دو گے اور برائی سے روکو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر تمہارے بد کرداروں کو مسلط فرما دے گا۔ پھر تمہارے نیک لوگ بھی دعا کریں گے کہ تو ان کی دعا قبول نہیں ہوگی"۔

(۱۰۷) اللہ بزرگ دہرتے جہنم کے لوگوں کو نکال دے گا اور ان کے باشندوں کے ساتھ چلتے دو۔ انھوں نے عرض کیا: پروردگار! اس میں تیرا ملاں بند ہے جس نے ایک لہو بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس شہر کو اُس کے اور تمام باشندوں کے ساتھ چلتے دو اس لیے کہ میرے لیے کبھی درادبر کے لیے بھی اُس کے چہرے پر ہل نہیں آیا۔ اسے اہل بیتؑ نے "شعب الایمان" میں حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۸) آخری زمانے میں میری امت کو سخت مصیبت اور آزمائش پیش آئے گی اُس سے وہی شخص نجات پائے گا جس نے اللہ کے دین کو کھینچا یا پھر اس پر اپنی زبان اور اپنے دل سے جہاد کیا۔ یہ وہ شخص ہے جس کے لیے پہلے ملے والے انعامات ہیں۔ اور وہ شخص نجات پائے گا جس نے اللہ کے دین کو پہچان کر اُس کی تصدیق کی۔ اسے ابو نصر سخری نے ابودیس اور ابو یوسف نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت کیا۔

(۱۰۹) جس نے میری امت کو کوئی حدیث اس لیے پہنچائی تاکہ اُس سے کسی سنت پر عمل کیا جائے یا کوئی بدعت مٹائی جائے تو وہ جنت میں جائے گا۔ اسے ابو یوسف نے حماد میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا۔

(۱۱۰) جو شخص طالب علم کے لیے اس غرض سے نکلا کہ اُس پر کفر کا ذرہ جو حق سے باطل کا رد کرے گا یا ہدایت سے گمراہی کا خاکہ کرے گا تو یہ اُس شخص کی طرست ہے جو

گوشہ نشینی میں بیٹھ کر پچاس سال تک عبادت میں لگا رہے۔ اسے دیلمی نے حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کیا۔

(۱۱۱) تم میں سے کوئی شخص دنیا میں ایسے بھانڈے پر کھڑا ہو جس میں دھاپنی جن گولی کے ذریعہ کسی باطل کی تردید یا کسی حق کی تائید کرنے کا وہ میرے ساتھ ہجرت کرنے سے بھی افضل ہے۔ اسے ابو یوسف نے حضرت ہشام بن مکیکؓ سے روایت کیا۔

(۱۱۲-۱۱۳) جس نے میری کسی ایسی سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد مٹا دی گئی ہو تو اُس کے لیے اس سنت پر عمل کرنے والوں کے اجر کے برابر اجر ہے۔ جب کران کے کار میں کچھ گیند کی جائے گی۔ اور جس نے کسی بدعتی ضلالت کا ایجاہ کی جس سے اللہ اور اس کے رسولؐ راضی نہیں تو اُس شخص پر اس بدعت پر عمل کرنے والوں کے گناہوں کے برابر گناہ ہوگا جب کران کے گناہوں میں کچھ بھی کی نہ کی جائے گی۔ اسے ترمذی نے بلال بن حارث مزیلی سے اور ابن ماجہ نے حضرت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوفؓ سے ابن ابی نجمؒ (رضی اللہ عنہم) روایت کیا۔

(۱۱۳) بیشک اللہ تعالیٰ ہر سال پر اس امت کے لیے ایسے شخص کو بھیجے گا جو اُس کے دین کی تجدید کرے گا۔ اسے ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا۔ (۱۱۵) ہر بعد از ناس میں اس علم کے حامل عادل لوگ ہوں گے۔ وہ اس علم کے ذریعہ لوگوں کے دلوں کی تخریب اور باطل پرستوں کے کھوٹے دعوے اور جاپاہلوں کی ناروا تاویل کا خاتمہ کریں گے۔ اسے بیہقی نے حضرت ابراہیم بن عبد الرحمن عذریؓ سے کتاب المدخل میں مسند روایت کیا۔

(۱۱۶) کیا تم فاجر (بدکار) کے ذکر سے پرہیز کرتے ہو؟ لوگ کہتے ہیں: ہاں! پچھائیں گے؟ فاجر کی برائیاں بیان کرو کہ لوگ اُس سے بچیں۔ اسے ابن ابی الدینا نے ذم الخیرہ میں حکیم ترمذی نے اور حاکم نے کتب میں اشیرازی نے القاب میں، اور ابن عدی نے اور بطبرائی نے معجم کبیر میں بیہقی اور خطیب نے حضرت ہشام بن حکیم سے ابن ابی نجمؒ (رضی اللہ عنہم) روایت کیا۔

(۱۱۷) کوئی بد مذہب ظاہر نہیں ہوا مگر اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقابلے میں اپنی

بدعتوں اور بد مذہبوں کے خلاف صحابہ کرام اور

ائمہ مابعد کی سرگرمیاں

اب تک جو کچھ بھی ہم نے ذکر کیا ہے کتاب وسنت کے ارشادات تھے جو بدعتوں اور بد مذہبوں سے متعلق اور ان سے متعلق تھے جو بد مذہبوں سے مقابلہ جہاد کریں اور ان وسنت کی تائید و حمایت میں رہیں اور بد مذہبی اور گمراہی کا خاتمہ کریں۔

صحابہ کرام اور بعد کے ائمہ و علماء کتاب وسنت پر عمل کر کے لوگوں کو راہ حق دکھاتے رہے، مسلمانوں کو بد مذہبوں سے متنبہ کرتے رہے، ان کے اسلام و سرِ بلند کرتے رہے اور ہر باطل کا رد و انکسار کرتے آئے اپنی برکت و دہیاری کا اظہار فرماتے رہے۔ اگر ان کی زبردست کوششیں نہ رہی ہوتیں تو آج اسلام کی شناخت نہ ہو پاتی۔

اب ہم صحابہ کرام اور ائمہ و علماء کے طریقے پر نظر ڈالتے ہیں تاکہ یہ حق سے وابستگی رکھنے والے ہر شخص کے لیے نمونہ عمل بن جائے۔ کیوں کہ ان کا طریقہ ہی وہ صحیح و معتبر ہے جس کی طرف ہدایت پانے اور جس پر طاقت قدم رہنے کے لیے ہر نماز میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا تھا۔

(۱) قاتل لہر مسلسل سے معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر ؓ نے منکرین زکوٰۃ سے جہاد فرمایا۔ جب کہ وہ اسلام سے لستہ رکھتے اور مسلمان کہلاتے تھے۔ اس جہاد کے درست ہونے پر انہیں پوری حرج و انشراح صدر حاصل تھا۔ اور انھوں نے اس میں توقف اور تردد کرنے والوں کے سامنے اس کی ایسی وضاحت فرمائی کہ ان لوگوں نے یقین کر لیا کہ حضرت ابو بکر کی رائے حق و درست ہے پھر سب نے اجماعی طور پر ان کی موافقت کی۔

(۲) سیدنا عمر ؓ کی ایک انہی مسافر سے ملاقات ہوئی اور اُسے مہمان بنا کر اپنے گھر لائے اور کھانے کے لیے دسترخوان پر بٹھایا۔ لیکن جب انہیں معلوم ہوا کہ یہ ایک باطل عقیدہ رکھنے والا شخص ہے تو اُسے اپنے دسترخوان سے اٹھا دیا اور اپنے گھر سے نکال پھر کیا۔ (کنز العمال۔ ۱۶۰/۱۰)

جنت مخلوق میں سے جس کی زبان پر چاہا ظاہر فرمادی۔ اُسے حاکم نے حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔

(۱۱۸) عقیقہ ہیری امت میں تین کذاب ہوں گے جن میں سے ہر ایک اللہ کا پی ہوئے کا دعوے دار ہوگا۔ سناں کہ میں آخری پی ہوں کہ میرے بعد کوئی پی نہ ہوگا اور میری امت کے کچھ لوگ ہمیشہ حق پر طاقت قدم رہیں گے۔ ان کے مخالفین ان کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے یہاں تک کہ امر الی حق نہ ہو۔ اُسے اولاد و نژاد نے حضرت یونس ؑ سے روایت کیا۔

(۱۱۹) ہیری امت میں سے ہمیشہ ایک ایسا گروہ ہوگا جو اللہ کے امر پر طاقت قدم رہے گا۔ اُس کی مدد چھوڑنے والے اور اُس کی مخالفت کرنے والے اُس کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکیں گے یہاں تک کہ اللہ کا حکم آئے گا اس حال میں کہ وہ اُس پر طاقت قدم ہوں گے۔ اُسے عیسیٰ نے حضرت معاویہ ؓ سے روایت کیا۔

(۱۲۰) ہیری امت کا ایک گروہ ہمیشہ نصرت یافتہ رہے گا۔ اُس کی مدد نہ کرنے والے اُس کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو۔ اسے ترمذی نے حضرت معاویہ ؓ بن خرقہ ؓ سے روایت کیا۔ وہ اپنے والد سے راوی ہیں ؓ۔

میں نے سب یا اکثر احادیث کے لیے کنز العمال میں علامہ الدین علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری (متوفی ۹۷۵ھ) طبع دوم حیدر آباد دکن اور مفتوحۃ المصالح مطبوعہ دہلی سے مراجعت کی ہے۔ کنز العمال میں ایک حدیث متعلقہ ابو اب تھمت اور مختلف مراجع کے حوالے سے آتی ہے اس لیے اُس کا خیال رکھا جائے۔ ان ابواب میں احادیث کثیر ہیں کہ میں نے یقیناً رجحانیت پر اکتفا کیا۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں اس امت پر کسی ایسے مومن سے امید نہیں کرتا جس کو اس کا ایمان (غیر شرعی امر سے) روکے۔ اور نہ ایسے فاسق سے امید کرتا ہوں جس کا فاسق ہونا اگلے ظاہر ہو۔ لیکن اس امت پر ایسے شخص سے ڈرنا ہوں جو پوری فصاحت اور طلاقت لسان سے قرآن پر جتا ہو پھر اس کی غلط سلفہ تائیل کرتا ہو (ابن عبد البر)

ابو عثمان ہندی کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ کو سہر پر کہتے ہوئے سنا کہ: مجھے اس امت پر سب سے زیادہ وحس کا خوف ہے وہ علم والا منافق ہے۔ لوگوں نے کہا: اے امیر المومنین! علم والا منافق کیسا ہوتا ہے؟ فرمایا: زبان کا دانہ اور قلب دغل کا نادران۔ (مسند حضرت حفصہؓ فی فیئہ الزانیہ)

(۳) اور یہ سیدنا عثمان بن عفانؓ ہیں، انہیں معلوم ہوا کہ ایک شخص مسلمان ہونے کے بعد کفر ہو گیا تو آپ نے اُسے تین بار اسلام کی دعوت دی۔ پھر مگر وہ نہ مانا تو اس کا سر قلم کر دیا۔ (اسے عبدالرزاق نے جاف میں اور ترمذی نے سنن میں ذکر کیا ہے)

(۴) بتواتر ثابت ہے کہ سیدنا علیؓ نے خوارج سے جنگ کی جب وہ لوگ دین سے نکل گئے اور یہ کہا کہ: "اللہ کے سوا کسی کا حکم نہیں" تو حضرت علیؓ نے فرمایا: یہ بات تو حق ہے مگر اس سے ایک غلط مطلب نکلیا ہے۔ کیوں کہ جب حضرت علیؓ نے حکم دینے کا مشورہ قبول فرمایا تو ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا اللَّهَ" (یعنی حکم صرف اللہ کا ہے) کو اپنا مسئلہ بنا کر حضرت علیؓ کی تکفیر کی اور انہیں مشرک قرار دیا۔ اسی طرح ہم ان کے تینوں وہابیوں کو دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ اُس شخص کو کافر و مشرک ٹھہراتے ہیں جو اس بات کا قائل ہو کہ انبیاء کے اسام اللہ تعالیٰ کے بتانے سے غیب کی باتیں جانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے قدرت حد فرماتے سے کائنات میں تصرف کرنے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ لوگ "فَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّهِ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ لَا يَلْفُظُ إِلَّا اللَّهُ" اور "قُلْ لَا أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُفْقَسُ لَعَلَّاهُ لَا ضَرَرَ إِلَّا مَا فَضَّلَ اللَّهُ" جیسی آیتوں سے استناد کرتے ہیں اور ان کا سر اور اور مطلب کی انہیں شرم نہیں۔

(۵) سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے خوارج سے منظرہ کیا اور انہیں دلیل حق سے قائل کر دیا۔ یہاں تک کہ ان میں سے بہت سے اپنے قائد عطا کے تابع بھی ہوئے۔

(۶) اور یہ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ ہیں جو خوارج کی مذمت کرتے اور انہیں اللہ کی بدتر مخلوق شمار کرتے۔ آپ کا ارشاد ہے: "ان لوگوں نے ایسی آیات کو مستند بنایا جو کافروں کے بارے میں نازل ہوئیں پھر انہیں مومنوں پر پشت کیا۔" (صحیح بخاری ۴۰۵۲، مسلم حدیث)

وہابی بھی انہیں خوارج کے نقش قدم پر چلے۔ چنانچہ وہ تمام آیات جو ہتوں اور مشرکوں کے بارے میں نازل ہوئیں یہ ان کو نبی اور مومنین پر تطبیق کرتے ہیں۔

امام مسلم نے اپنی تصنیف میں حضرت یحییٰ بن عمرؓ سے روایت کی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے عرض کیا: اے ابو عبداللہ! اگر ہماری طرف سے یہ لوگ ظاہر ہوتے تو قرآن پر جتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ "لقد برکونی فیہ نہیں بلکہ امرائے فی الحال ہوتا ہے" اُس پر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: جب تم ان سے ملنا تو انہیں تیر کر دینا کہ میں ان سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں۔

نافع سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عمرؓ کے پاس آ کر یوں کہ ملاں آپ کو سلام کہتا ہے آپ نے فرمایا: مجھے یہ چاہیے کہ اُس نے دین میں میری بات اٹھائی ہے۔ اگر ایسا ہے تو اُسے میرا سلام مت کہنا۔ (اسے ترمذی، ابوداؤد و امام بیہقی نے روایت کیا۔)

صحابہ کرام کے بعد تابعین کا دور آتا ہے۔ تابعینؓ سے بد مذہبوں سے ہر امت اور ان کے رد و ابطال میں بہت سے آثار وادوار ہیں کہوں کہ ان کے زمانہ میں بد مذہبوں کی تعداد زیادہ ہوئی تھی اور وہ ذرہ بذر بکھرتے تھے۔

(۷) یہ فقیر و محدث، عالم و زاہد، متورع و عبادت گزار حضرت محمد بن سیرینؒ ہیں جو مشاہیر واجلہ تابعین سے ہیں۔ ان کے بارے میں مورخین لکھتے ہیں کہ: میں نے ابن سیرین سے اپنے درج میں زیادہ فضل و اور اپنے نفس میں زیادہ درج والا کسی کو نہیں دیکھا۔ اور خلف ابن اشمام کہتے ہیں کہ: ابن سیرین کو اللہ کی جانب سے ایک ٹوٹی ہوئی و دھارا و شروع عطا کیا گیا۔ جب لوگ انہیں دیکھتے تو اللہ کو دیکھتے۔ انہوں نے ہجرت سال کی عمر میں ۱۱۰ھ میں وفات پائی۔

حضرت ابن سیرینؒ کے پاس دو بد مذہب آئے۔ انہوں نے کہا کہ اے ابو بکر! ہم

آپ کو ایک حدیث سناتے ہیں۔ انھوں نے کہا انہیں۔ اُن دونوں نے کہا تو پھر کتاب اللہ کی ایک آیت آپ کے رو برو پڑھتے ہیں۔ انھوں نے کہا انہیں۔ تم دونوں میرے پاس سے چپے جاؤ ورنہ میں ہی یہاں سے چلا جاؤں گا۔ اس پر وہ دونوں نکل گئے۔ اُن کے چلے جانے کے بعد ایک شخص نے کہا: اے ابو بکر آپ کا کیا نقصان ہوتا اگر وہ آپ کو کتاب اللہ کی کوئی آیت سن دیتے؟ انھوں نے جواب دیا: مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ مجھے کوئی آیت سن کر اس کا فائدہ مطلب بیان کریں اور وہ غلط بات میرے دل میں جگ بکڑ لے۔

(۸) یہ بتاؤ تاہی حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ ہیں جو روایت میں مہر و استقامت کے ساتھ انجاس برس کی عمر میں ۹۵ھ میں شہید ہوئے۔ انھوں نے ایوب سختیالی کو ایک بد مذہب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو انہیں اس کی تم نیشی سے منع فرمایا۔ ایوب کہتے ہیں مجھے حضرت سعید بن جبیر نے (جو مرچ سے لہت رکھنے والے) اطلق بن عیب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو مجھ سے کہا: آپ اطلق بن عیب کے پاس کیوں بیٹھے ہوئے ہیں؟ اس کے پاس مت بیٹھیے۔ کلثوم بن جبر کا بیان ہے کہ ایک شخص نے حضرت سعید بن جبیر سے کسی چیز کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے اسے جواب نہ دیا۔ پھر اُن سے کہا گیا: (کریم جہاد کس ابو بکر بابا، "الارباب" (یعنی وہ بد مذہبوں میں سے ہے)۔ (مسند ادری)

(۹-۱۰) داری نے حضرت ابو قتادہ سے است اور حضرت حسن بصری اور حضرت محمد بن سیرین (رضی اللہ عنہم) سے روایت کی کہ اُن لوگوں نے کہا: بد مذہب کے ساتھ نہ بیٹھو۔ ابو قتادہ نے یہ بات اٹھا لیا کہ اُن لوگوں سے بحث و مباحثہ نہ کرو اس لیے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ جن باتوں کو تم نہیں جانتے اُن سے متعلق تمہیں گمراہ کر دیں اور جن کو جانتے ہو اُن سے متعلق شک و شبہ پیدا کریں۔ (۱) کتاب اللہ اور اہل بیت علیہم السلام سے)

ابو قتادہ یہ پیش رو تاحی حضرت عبداللہ بن زید جری ہیں۔ سختیالی کہتے ہیں: خدا کی قسم ابو قتادہ پر صاحب عقل و دانش اتقید ہیں۔ اُن کی وفات تک شک و شبہ میں مصدب تھا سے را و فرار اختیار کرتے ہوئے ۱۰۴ھ تا ۱۰۶ھ میں ہوئی۔

حضرت حسن بصری، سیدہ ہرلم دین میں اور بد و درج و عبادت میں اپنے وقت کے امام ہیں۔ اُن کی وفات رجب ۱۱۷ھ میں ہوئی۔

امام مسلم نے حضرت ابن سیرین سے روایت کی۔ انھوں نے فرمایا: پہلے لوگ استاد کے بارے میں نہیں پوچھتے تھے۔ لیکن جب فتنے کا وقوع ہوا تو انھوں نے کہا: آپ لوگ ہم سے اپنے شیوخ کے نام بتائیے کہ اہل سنت کو کچھ کران کی حدیث لی جائے اور اہل بدعت کو کچھ کران کی حدیث نہ لی جائے۔ امام مسلم نے اُن سے یہ بھی روایت کی کہ انھوں نے فرمایا: علم دین ہے۔ اس لیے اُس کے بارے میں چھان بین کرلو جس سے اپنا دین حاصل کر دے ہو۔ اسے دینی لے اور ابولھر جو یہی لے لیا نہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور ابن عدی نے کامل میں اور حاکم نے اپنی تاریخ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی بھی روایت کیا۔ (مختصر مہملہ ۱۰۳۵)

(۱۱) یہ حضرت ایوب سختیالی ہیں جو تابعین و رجال جماعت اور کبار فقہائے عابدین میں سے ایک ہیں۔ اُن کی وفات ۲۵ سال کی عمر میں ۱۳۱ھ میں ہوئی۔ حضرت ایوب سختیالی سے سلام بن ابو مطیع بصری متوفی ۱۶۳ھ اُن سے متعلق بیان کرتے ہیں کہ: "بد مذہبوں میں سے ایک شخص نے ایوب سے کہا: اے ابو بکر! آپ سے ایک بات پوچھتا ہوں۔ سلام کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنا منہ پھیر لیا اور اپنی انگلی سے اشارہ کیا کہ آجھی بات سمجھی نہیں۔ اور ہماری طرف سعید نے اپنی راہ لی تو گھٹایا۔ یہ اشارہ کیا۔" سعید، یہ ابن ہر قری ہیں جو داری کے شیخ اور رجال جماعت سے ہیں۔ اُن کی وفات ۸۶ھ سال ۴۰۸ھ میں ہوئی۔

(۱۲) یہ امام اہل بیت حضرت ابو جعفر باقر محمد بن علی بن حسین بن علی ہیں۔ (۵۷۲ھ-۶۰۶ھ) (ہجری) تابعین اور کبار مشہورین سے ہیں۔ فرماتے ہیں: بد مذہبوں کے ساتھ مت بیٹھو کیوں کہ وہ اللہ کی آیتوں میں بے جا شل دیتے ہیں اور غلط فہمی بیان کرتے ہیں۔ (داری) یہ حضرت یزید بن زریج بصری شیخ تابعین اور ثقہ، شیعہ اور دہل سنت سے ہیں انھوں نے ۸۲ھ میں وفات پائی۔ اُن سے احمد بن محمد نے روایت کی کہ کہتے ہیں: ہم یزید بن زریج کی مجلس میں تھے تو انھوں نے فرمایا کہ جو بھی حضرت بن علی بن ابی طالب اور عبداللہ بن ابی طالب سے روایت کرے۔ عبداللہ بن ابی طالب اور حضرت فضل سے منسوب تھا۔

(مختصر مہملہ ۱۰۳۵)

(۱۳) ابن عیینہ نے کہا: میں نے جابر رضی اللہ عنہ کو چھوڑ دیا اور اس سے روایت نہ کی۔ علیؓ نے کہا: جابر رضی اللہ عنہ (م ۱۲۷ھ) سفین بن عیینہ جاسنا بن جابر بن عیینہ سے اور امام حجت ہیں۔ انھوں نے ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔

(۱۵) بزرگ تابعی ہمساک ابن سلمہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں کذب رضی اللہ عنہ کے پاس اس کی عیادت کے لیے گیا۔ تو اس کی بیوی نے کہا: اُن کے قریب آجائے کیوں کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں۔ تو میں اُن سے رو دو میں "سَلَامٌ عَلَیْكَ اَبَا اَبیہ" کہتے ہوئے سنا۔ میں نے کہا خدا کی قسم اللہ تعالیٰ دو بار مجھے تمہارے پاس نہ دیکھے گا۔ کذب رضی اللہ عنہ علی غایت تھا۔ (ہیران الدہلی)

(۱۶) مغیرہ نے کہا: تو زین عبداللہ رضی اللہ عنہ لے جو مرحہ ہیں سے تھا حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کو سلام کیا تو انھوں نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو زین ابوالہجری طائی سے حضرت سعید بن جبیر کی شکایت کی کہ انھوں نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو ابو الہجری نے اس بار سے میں اُن سے گفتگو کی۔ تو حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا: یہ شخص ہر روز ایک نیا دین ایجاد کرتا ہے۔ خدا کی قسم میں اس سے کبھی نہ بولوں گا۔ (ہیران الدہلی)

حضرت ابراہیم بن یزید رضی اللہ عنہ، حضرت سعید بن جبیر کے ہم عصر اور کبار تابعین میں سے ہیں۔ ۹۲ھ میں بخارا کا کچا برس کی عمر میں وفات پائی۔

(۱۷) منقول بن اسامیٰ نے کہا: عبدالرحمن بن ابی رواد رضی اللہ عنہ کا اعتقال ہوا۔ اور حضرت سفیان ثمالیؒ ہی میں تھے مگر انھوں نے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔ جنازہ کے سامنے آکر گزرنے اور لوگ انھیں دیکھتے رہے کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی۔ انھوں نے فرمایا کہ: میں نے چاہا کہ لوگوں کو اکھا دوں کہ یہ شخص بدعت پرمرا۔ (ہیران الدہلی)

یہ سفیان بن عیینہ ہیں اور اگر سفیان ثوریؒ جوں تو یہ اسی عیینہ سے زیادہ بزرگ ہیں۔ یہ دونوں حضرات اتباع تابعین میں سے ہیں۔ اُن کی جلالت شان پر سنا کا اجراء ہے۔ ابن عیینہ نے ۹۱ برس کی عمر یا کر ۱۹۸ھ میں وفات پائی اور ثوری نے ۲۳۳ سال کی عمر میں ۱۷۱ھ میں وفات پائی اور ابن ابی رواد کا انتقال ۱۵۹ھ میں ہوا۔

(۱۸) یہ حضرت کعب بن جراح ہیں جنھوں نے ۱۹۶ھ کے آخر میں ۱۵۷ھ کے شروع

میں وفات پائی۔ امام شافعی کے شیوخ اور رجال جماعت سے ہیں۔ انھوں نے ابو معاویہؒ کا بیٹا کے سر رکھی ہوئے کی وجہ سے اس کے جنازہ میں شرکت نہیں فرمائی۔ (ہیران الدہلی)

ابن عیینہ نے کہا کہ عبد الرحمن بن اسحاق مدنی، قدری تھا اس لیے اسے ہاشم گان مدینہ نے شہر بدر کر دیا۔ وہ یہاں ولید کے قتل کے زمانے میں آیا مگر ہم نے اس کی صحبت سے گزر کر کیا۔

(۱۹) امام حنفی، امام بخاری کے شیخ اور حضرت سفیان بن عیینہ کے حامد و میں سب سے زیادہ بزرگ ہیں۔ ۲۱۹ھ میں وفات پائی۔ جب مکہ میں معاذ بن ہشام آیا تو امام حنفی نے فرمایا: "اس قدری کی باتیں مت۔" تو۔

(۲۰) حماد بن زید نے کہا کہ میں حضرت ابوبکر غلابیؒ، یونس اور ابن عون کے ساتھ تھا کہ ان کے پاس سے عمرو بن عبد کرمؒ اور ابو ہشام سلامؒ آئے کہ ان لوگوں نے جواب نہ دیا کہوں کہ وہ مخزومی قدری اور اپنے نسب کا کافی تھا۔ ابن حبان نے کہا کہ عمرو بن سعید پر یہ زکا عبادت گزار تھا یہاں تک کہ اپنا ایک اَلک عقیدہ بنایا اور حضرت یونس بصریؒ کی مجلس سے اپنے کچھ سامنے والوں کے ساتھ کنارہ کش ہو گیا۔ اس وجہ سے اُس نے مردہ کا نام مقرر ہوا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ عمرو بن سعید صحابہ کرام کو سب دھم کرتا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عون بصریؒ متوفی ۱۵۰ھ ایسے ہی پولس بن سعید بن دینار بصریؒ متوفی ۱۳۹ھ علم و عمل میں حضرت ابوبختیارؒ کے ہم سر ہیں۔

(۲۱) امام مسلم نے علی بن شقیق سے روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسرکؒ کو برسر عام کہتے ہوئے سنا کہ عمرو بن ثابت کی حد میں چھوڑ دو کیوں کہ وہ سلف کو بُرا کہتا تھا۔

حضرت عبداللہ بن مبارک جن کی حیات و امامت، مقام بلند اور رفعت و حریت پر عالمے اجماع کیا۔ انھیں تابعین کی کئی جماعتوں سے سلام حاصل ہے اور اُن سے کہا عطا کی کئی جماعتوں نے روایت کیں۔ اور اُن کے شیوخ اور اُن کے ہم عصر ائمہ مثلاً سفیان ثوریؒ، فضیل بن عیاض اور دوسرے حضرات نے بھی اُس سے روایت کی ہے۔ اُن کی وفات ۲۲۳ سال کی عمر میں ۸۱ھ میں ہوئی۔

یہ بطور ”جستہ نمونہ از خروارے“ ہے۔ لیکن تانے اور کھانے کے لیے کالی اور دانی ہے کہ بد مذہبوں کے ساتھ اسلاف کرام کا طرز عمل کیا تھا اور جن اسلاف پر ہم اعتقاد کرتے ہیں اور جن کی ہجو و بی کے دلوے دار ہیں ان کے مسلک سے عملی طور پر ہم کہاں تک موافقت کرتے ہیں۔

ہمارے ائمہ اور مجددین کے مذاہب مشرقی و مغرب میں پھیل چکے ہیں اور بلاد عالم کے اہل اسلام جن سے شریع ہیں۔ ان حضرات نے بھی بد مذہبوں کا رد کیا اور امت کو ان کے شر سے آگاہ کیا۔

یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ (۹۰ھ-۱۵۰ھ) ہیں۔ ان سے اہل ملت کی امامت پہنچی کی تو قریبا۔

ثانی (حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما) کہ
ثالث (حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما) کہ
رابع (حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما) کہ
خامس (حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما) کہ

اپنے اس قول سے انھوں نے روافض، ملواسب اور خوارج کا رد کیا ہے۔ ان کے شیخ عطاء بن ابی رباح ہیں جو بد مذہبوں کو شاکر نہ مانتے تھے۔ جب ان کے پاس کوئی طالب علم آتا تو پہلے اس کے مذہب کے بارے میں پوچھتے۔ امام ابوحنیفہ پر حیثیت متعلم ان کے پاس آئے تو ان سے ان کے عقیدے کے بارے میں پوچھا۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا ”میں ان میں سے نہیں ہوں جو سلف کو گالیاں دیتے ہیں اور گزہ کے سبب تکفیر کرتے ہیں۔ اور میں قدر پر ایمان رکھتا ہوں“ سب حضرت عطاء نے انہیں سماعت کی اجازت دی۔

”لغة الاسمیر“ نامی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا ایک مختصر متن ہے جو عقیدہ کے باب میں کافی ہے۔ اس میں اہل ملت کا مذہب بیان کیا ہے اور قدر یہ، حمیہ و روافض اور مخزول و تجزہ کا رد کیا ہے تاکہ مسلمان ان سے بچیں اور حق پر چلیں۔

سیدنا امام مالک (۹۵ھ-۱۷۹ھ) سے ہم میں مفوان نے ”الشیوخ علی قدرہ“ کا معنی پوچھا تو آپ نے جواب دیا۔ استوا معلوم ہے مگر اس کی کیفیت عقل

میں آنے والی ہیں اور اس پر ایمان رکھنا واجب ہے اور اس کے متعلق سوال کرنا بدعت اور بد مذہبی ہے، پھر فرمایا: اس کو ہماری مجلس سے نکالو یہ بد مذہب ہے۔

سیدنا امام شافعی (۱۵۰ھ-۲۰۴ھ) نے اصول دین میں چودہ کتابیں لکھیں۔ انھوں نے بد مذہبوں کا مذہب لکھا اور اپنے زمانے میں بدعت اور اہل بدعت کے پھیلنے کے سبب مسئلوں کی حفاظت و حیثیت کو اپنے اوپر لازم کر لیا۔ تو آپ نے دین کی تجدید فرمائی اور غالیوں کی تحریف اور بد مذہبوں کی تادیب کو مشایخ و صحیح روئی اختیار کر لے والوں اور راہ راست سے منحرف ہونے والوں کو درست کیا۔

سیدنا امام احمد بن حنبل (۱۶۴ھ-۲۴۱ھ) نے تو اس راہ میں سخت مشقتیں چھلین اور ظلم ہے۔ حکمرانوں پر معز کا اثر اوجھڑا تھا اور انھوں نے علما کو شقاق قرآن کا قائل ہونے پر مجبور کیا تو ان کے فتنے سے کہیں لوگ بچ سکے۔ اور قریب تھا کہ ظلم و جبر کے ہاتھوں ان کا خاتمہ ہو جائے۔ لیکن امام احمد کی ثابت قدمی نے کلمہ وین کو بچا دیا اور انھوں کی امیدوں پر پانی بھیج دیا۔

ہم سب حدیث میں سے مساند و معارج، متن و ہوامش وغیرہ کے متذہبین کو دیکھتے ہیں کہ انھوں نے فرقہ بانڈے کا رد کرنے اور بد مذہبوں سے مسلمانوں کو آگاہ کرنے پر خاص توجہ دی۔

دیکھیے ہدایہ لومسین فی الجریح محمد بن اسماعیل بخاری (۱۹۶ھ-۲۵۶ھ) ہیں آپ نے اپنی کتاب میں خوارج اور مجددین سے قتال کرنے اور فرقہ جہیہ کے رد میں ایک ایک باب بالذہاب ہے۔ ہم حدیث کی کوئی کتاب ان احادیث سے خالی نہیں ہے جو سنت کو مضبوطی سے تھامنے اور بدعت سے احتراز کرنے کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ اور یہ فقط مسلمانوں کی غیر خرافی اور بد مذہبوں کی سرکوبی اور دین کی سرحدوں کی تحفظ کی خاطر تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کا صلہ عطا فرمائے اور اسلام اور مسلموں کی جانب سے انہیں اجر بڑی عطا فرمائے۔

دین کی نشر و اشاعت کے لیے ہر دور میں اللہ کرام اور علمائے اسلام کی مساعی جلیلہ رہیں۔ وہ حکیم اس بات کی روشنی کرتے رہے کہ اسلامی معاشرے کو بد مذہبی کے

فقہوں اور سکرانی کی تاریکیوں سے بچایا جائے اور اسے صالح انکار و عقائد اور پاکیزہ اخلاق و عادات سے آراستہ کیا جائے اس راہ میں انہیں سخت آزمائشوں اور مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا لیکن وہ اپنے فرائض کی ادائیگی سے ہانڈر ہے اور اللہ نے امت کی رہنمائی کی جو مدداری اُن کے لو پر رکھی تھی پوری کرتے رہے۔ اور اُن کے استحقاق ہی کی وجہ سے دین کا چہرہ بدلہ ہونے کی شرانگیزیوں سے محفوظ اور دہریوں کو زور زدندہ قوتوں کی گتھو گتھوں سے صاف و شفاف رہ سکا۔

اس میدان میں جن لوگوں نے نمایاں کارنامے انجام دیے اُن میں سے چند حضرات کو ہر صدی کے لحاظ سے ذکر کرنا چاہتا ہوں تاکہ ہر قاری اُن سے باخبر ہو جائے۔ اور میرا کلام اُن کے ذکر کی خوشبو سے معطر ہو جائے تقبیل کے لیے آپ طبعہ مستقل، جامع کتاب کی ضرورت ہے شاید اللہ تعالیٰ میرے احباب میں سے کسی کو اس کی توفیق عطا فرمائے۔

پہلی صدی

۱۰۱ھ - ۱۰۱ھ

(۱) خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ

دوسری صدی

۱۵۰ھ - ۲۰۳ھ

(۲) امام محمد بن ابوالحسن شافعی رحمۃ اللہ علیہ

۲۰۳ھ - ۲۴۱ھ

(۳) امام حسن بن ابی ولادوی کوئی رحمۃ اللہ علیہ

۲۴۱ھ - ۲۹۰ھ

(۴) سیدنا معروف بن قیر و زکریا رحمۃ اللہ علیہ

۲۹۰ھ - ۳۵۵ھ

(۵) امام اہلبیت بن عبدالعزیز مصری مالکی رحمۃ اللہ علیہ

۳۵۵ھ - ۴۰۳ھ

(۶) امام ابی ریمان موی کاظم رحمۃ اللہ علیہ

۴۰۳ھ - ۴۵۸ھ

(۷) امام ابی بن مہین بغدادی رحمۃ اللہ علیہ

۴۵۸ھ - ۴۸۳ھ

تیسری صدی

۴۸۳ھ - ۵۲۹ھ

(۸) امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ

(۹) امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ۲۴۱ھ - ۳۲۰ھ

(۱۰) امام ابوالحسن احمد بن عمر بن مسلم بن شافعی رحمۃ اللہ علیہ ۳۲۹ھ - ۳۷۰ھ

(۱۱) مجتہد مطلق محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ ۳۲۳ھ - ۳۷۰ھ

(۱۲) امام ابو نصر احمد بن محمد بن ازہدی مالکی رحمۃ اللہ علیہ ۳۳۹ھ - ۳۷۲ھ

(۱۳) امام ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری رحمۃ اللہ علیہ ۳۶۰ھ - ۴۳۵ھ

انہیں کی جانب سلسلہ اشعری منسوب ہے۔ وہ امام اہل سنت و اہل بدعت ہیں۔ ہم یہاں علامہ ابن کثیر کی کتاب "مذہبات الشافعیہ الکبریٰ" کے حوالے سے اُن کے مختصر حالات قلم کرتے ہیں۔

آپ نے اولاد ابوبکر بنی کے سے علم حاصل کیا اور مذہب ائمہ اہل سنت میں اُن کے تابع رہے۔ منہ لہے کے ماہر اور اپنے شیخین سے سنا جاتا تھا۔ جہاں مصنف اور قلم کار ضرورتاً لیکن مناظروں میں کمزور تھا۔ جب کبھی مناظرہ کی ضرورت پیش آتی تو اشعری کو اپنی نیابت کا حکم دیتا۔ اشعری مذہب اعتزال پر قائم رہے یہاں تک کہ معتزلہ کے ماتم ہو گئے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ نے اُن سے اپنے دین کی نصرت کا ارادہ فرمایا اور اتباع حق کے لیے اُن کا سید کھول دیا تو وہ چند روزوں کے لیے اپنے گھر میں روپوش ہو گئے۔ پھر جامع مسجد میں تشریف لائے اور منبر پر چڑھ کر فرمایا "اے لوگو! میں تم سے اتنی مدت تک غائب رہا تا کہ غور و فکر کروں تو دلائل میرے نزدیک برابر معلوم ہوئے اور کوئی دلیل دوسری دلیل پر راجع نہ معلوم ہوئی۔ تو میں نے اللہ تعالیٰ سے ہدایت طلب کی۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اُن اعتقاد کو اپنانے کی ہدایت دی، جن کو میں نے اپنی ان کتابوں میں تحریر کیا ہے۔ اور اپنے تمام سابقہ عقیدوں سے ایسے ہی تلخہ ہو گیا جیسے اپنے اس کپڑے سے۔ یہ کہتے ہوئے انھوں نے اپنے جسم سے کپڑا اٹا کر چھینک لیا۔ اور جو کتابیں انھوں نے مذہب اہل سنت کے مطابقت تصنیف کی تھیں انھوں کے پرہیز کر دیں۔

ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ اُن کے مذہب اعتزال سے پھر نے کامیاب یہ ہوا کہ انھوں نے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تو سرکار نے اُن سے فرمایا کہ

"اے علی! اس مذہب کی مدد کر جو مجھ سے مروی ہے یا شاید ہی حق ہے" یہ خواب انھوں نے رمضان کے عشرہ اولیٰ میں دیکھا، پھر عشرہ ثانی میں، اور پھر تیسویں شب میں دیکھا۔ غرض کہ رسول اللہ! میں وہ مذہب ایک خواب کے سبب کیسے چھوڑ دوں جن کے مسائل اور دلائل میں سال سے میرے ذہن نشین ہیں؟

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں جانتا ہوں کہ اس معاملے میں اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی خاص مدد سے نواہے گا۔ اگر یہ بات نہ ہوئی تو میں ابھی اس مذہب کے سارے دلائل تمہارے سامنے واضح کرویتا۔ اس لیے تم اس راہ میں کوشش کرو یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں اپنا مدد سے جلد ہی مرفور فرمائے گا۔ پھر وہ بیدار ہوئے اور فرمایا "جنی کے بعد کراچی کے سوا کچھ بھی نہیں"۔ اور ان احادیث کی مدد شروع کر دی جو روایت باری اور شافعی وغیرہ کے باب میں مروی ہیں۔ تم ان پر ایسے مباحث و مراجع کے دوران سے نکلنے کیے جن کو تو کبھی شیخ شیخ نے نہ تھا۔ نہ کسی مثال نے پیش کیا تھا اور نہ ہی کسی کتاب میں دیکھا تھا۔

شیخ علم کلام اور دوسرے علوم کی طرح تعارف اور علم باطن میں بھی امامت اور پیشوائی کا درجہ رکھتے تھے۔ اسناد انوار حقائق اسرار کینی نے فرمایا کہ میں شیخ ابو الحسن باغی کے سامنے ایسے ہی تھا جیسے سمندر کے سامنے قطرہ۔ اور انھوں نے شیخ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں امام اشعری کے سامنے ایسے ہی تھا جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ۔ ان کی صحبت میں رہتے والوں کا بیان ہے انھوں نے بیس سال تک عشاء کے وضو سے فجر کی نماز ادا کی۔ وہ ایک گاؤں کی آمدنی پر زندگی گزارتے تھے جو ان کے دادا بادل بن ابی ہرود بن ابی موسیٰ اشعری نے اپنی اولاد پر وقف کیا تھا۔ ان کا سنا کہ تخریج ستر و درم تھاہر مینے میں ایک درہم سے پچھڑا رہا۔

ان کی تصانیف کی تعداد تین سو تک پہنچ گئی جن کا بہت بڑا نمبر شمار کیا ہے۔

ان میں سے کچھ یہ ہیں: (۱) الفصول فی الرد علی الملحدين (۲) الجواز (۳) امامۃ الصديق (۴) خلق الاعمال (۵) الاستطاعة (۶) الصفات (۷) الریة (۸) الاسماء والاحکام (۹) الرد علی المجسمة (۱۰) الاضاح (۱۱) الذم المصیر

(۱۲) الذم الکبیر (۱۳) الشرح والتمیص (۱۴) المفہمۃ (۱۵) النفض علی الجبلی (۱۶) مقالات المسلمین (۱۷) مقالات الملحدين (۱۸) المجاہدات فی الصفات (مذہب حنابلہ) فرمایا پھر ہم نے اس کو منسوخ اور باطل کر دیا۔ (۱۹) الرد علی ابن البرمکی۔

بعض ہندو ہوں نے کہا: دین تو صرف اسلام ہے۔ پھر اشعری اور ماتریدی کی طرف نسبت کی ہے تو دین کئی نے اعتراض ذکر کیے پھر اس کا جواب دیا۔ فرمایا۔

امام ابو الحسن نے مذکورہ نئی بات کو بھی اور نہ کوئی انگ مذہب اپنا دیا۔ وہ تو فقط مذاہب ملکہ کو ثابت کرنے والے اور اس مذہب کی حمایت کرنے والے تھے جس پر رسول اللہ ﷺ کے صحابہ تھے۔ اور اس اعتبار سے ان کی طرف نسبت کی جاتی ہے کہ وہ سلف کے طریقہ پر کمر بستہ ہوئے اور اس پر متبیطی کے ساتھ قنم رہے۔ اور دلائل و ہرچیز قائم کیے۔ اس لیے ان کی اقتدا کرنے والے اور دلائل میں ان کے نقش قدم پر چلنے والے کو اشعری کہا جاتا ہے۔ مابقی لے کیا کہ امام ابو الحسن اشعری اہل سنت کی ترجیحی کرنے والے پہلے متکلم نہیں ہیں۔ ان سے پہلے بھی علما نے حق اہل سنت کی حمایت میں کام کرتے رہے ہیں۔ شیخ انیس کے طریقہ پر گامزن ہوئے اور سلف کے اسی معروف مذہب کی حمایت میں سرگرم رہے۔ جس کے نتیجے میں اہل حق کے دلائل کھل کر سامنے آئے اور مذہب اہل سنت پہلے سے زیادہ واضح اور روشن ہو کر نمایاں ہو گیا۔ شیخ نے کوئی نئی بات نہیں عرض کی اور نہ ہی اپنا کوئی انگ مذہب اپنا دیا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنا وسیع رحمتیں نازل فرمائے۔

(۱۲) امام ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ ۴۳۳ھ

وہ متقدمان کے کلام اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح فرمائے واسطے تھے۔ علم فقہ میں ان کا سلسلہ تلمذ ہے۔ امام ابو منصور۔ ابو بکر احمد بن اسحاق بخاری۔ ابو علی ان موسیٰ بن سلیمان بخاری۔ امام محمد بن حسین شیبانی۔

اور حکیم خاضی اسحق بن محمد سرقدی (۴۳۴ھ) علیٰ دستخطی (مفتخر بابا ۴۳۵ھ) اور فخر الاسلام برادوی (۴۰۰ھ-۴۸۶ھ) کے دادا ابو محمد عبد الکرم بن موسیٰ

بزرگ (۳۹۰ھ) نے ان سے علم فقہ حاصل کیا۔

انھوں نے عقیم المرتبت کتابیں تصنیف کیں اور عقائد باطلہ کا رد کیا۔ ان کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں

- (۱) کتاب التوحید (۲) کتاب الفضائل (۳) کتاب الوہام المعترلہ
 - (۴) رد الاصول الخمسة لابی محمد الباہمی (۵) رد الامانة لبعض الرافضی
 - (۶) الرد على طوائف اهل الفساق (فتنوں) (۷) السجد (۸) رد الفتن (۹) وغیرہ۔
- ماتریدیہ فرقہ میں ایک مقلد ہے۔ معانی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ (فتاویٰ البیہد)
- ماتریدی کی طرف نسبت کرنا ایسے ہی ہے جیسے اشعری کی طرف نسبت کرنا یعنی دلائل میں ان کے نقل و قدم پر چلنے کی وجہ سے ماتریدی کہا جاتا ہے۔ وہ کسی نے مذہب کی تاریخ قبل والے والے نہیں تھے بلکہ وہ دین حنیف اور سب سے بڑے مددگار اور مدینے کے فتوں کا رد کرنے والے تھے۔

ابو منصور ماتریدی فرعون میں جنسی تھے۔ پیسے شیخ ابو الحسن اشعری فرعون میں شافعی تھے۔ عقائد کے فروغ میں سے چند مسائل میں اشعری اور ماتریدی کے درمیان اختلاف ہے۔ ان سبکی نے اپنی طبقات میں قصیدہ نوین کے متن میں ان کا ذکر کیا ہے۔ انھوں نے فرمایا: میں نے علمائے احناف کی کتابوں کا مطالعہ کیا تو میں نے دیکھا کہ جن مسائل میں ہمارے اور حنیف کے درمیان اختلاف ہے وہ تیرہ مسائل ہیں۔ جن میں چھ مسائل میں حنفی اختلاف ہے اور باقی میں اعلیٰ۔ اور ان چھ معنوی مسائل میں بھی ہمارا اور ان کا اختلاف اس درجے کا نہیں ہے کہ اس سے کسی کا فریاد یعنی قرار دینا لازمی آئے۔ استاد ابو منصور بغدادی اور ان کے علاوہ ہمارے اور ان کے ائمہ نے اس کی وضاحت کر دی ہے جو حقائق جان نہیں ہے۔

اور فرمایا: پھر یہ تیرہ مسائل سب کے سب شیخ ابی الحسن اشعری اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت نہیں ہیں جیسا کہ عقرب میں بیان کر دیں گے۔

جو کچھ انھوں نے قصیدے میں ذکر کیا اس کا حاصل یہ ہے کہ بعض مسائل کی نسبت امام ابو حنیفہ کی طرف اور بعض کی نسبت امام ابو الحسن کی طرف جھوٹ اور غلط ہے۔

اور بعض مسائل ایسے ہیں جن میں خود علمائے اشعریہ کے درمیان ایسے ہی ماتریدیہ کے طریقہ پر شمار ہونے والے بعض مسائل ایسے ہیں جن میں خود علمائے اشعریہ کے درمیان اختلاف ہے جیسے "استنباء فی الایمان" کا مسئلہ (یعنی ایمان کے ساتھ خدا، اللہ تعالیٰ) اشعری کہتے ہیں کہ خاتمہ کو نظر رکھتے ہوئے "ایمان یؤمن بان اللہ" کہنا جائز ہے۔ یعنی اگر اللہ نے چاہا تو میرا خاتمہ ایمان ہو گا۔ اور حنیف اس کو ناجائز کہتے ہیں اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ انشاء اللہ کہنا ایمان میں شک کی غمازی کرتا ہے۔ حالانکہ حنیف میں سے ماتریدی اس مسئلہ میں اشعریہ کے موافق ہیں۔

امام اشعری فرماتے ہیں: کافر کو کوئی فوت نہ دی گئی اور جس آسائش میں وہ چلتا پھرتا نظر آتا ہے، دراصل وہ استدراج ہے۔ یعنی یہ ظاہر وہ آسائش ہے اور درحقیقت عذاب میں ڈیلنے کا سامان ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: کافر کو فوت دی گئی اور اشاعرہ میں سے قاضی ابو بکر باقلانی اس مسئلہ میں ان کے موافق ہیں۔

امام اشعری کہتے ہیں: "مسجد وہ ہے جو حکم ہمارے میں سید لکھ دیا گیا اور شکی وہ ہے جو حکم ہمارے میں شکی لکھ دیا گیا، اس میں تہذیب نہیں ہوتی ہے۔" اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: "مسجد (مسجد اللہ) کسی شکی ہو جاتا ہے اور اس کے درگاہ بھی (یعنی شکی بھی) سید ہو جاتا ہے۔" اور ذکر کیا ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف اعلیٰ ہے اس پر کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا۔ وہ چھ مسائل جن میں حنفی اختلاف ہے، درج ذیل ہیں:

- (۱) اشعریہ کے نزدیک ایسا ہو سکتا ہے کہ مطیع کو عذاب اور عاصی کو ثواب دیا جائے اور ماتریدیہ کے نزدیک ایسا نہیں ہو سکتا۔
- (۲) اشعریہ کے نزدیک صالح عالم کی معرفت شرعاً واجب ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک عفو واجب ہے۔

- (۳) اشعریہ کے نزدیک صفات افعال قدیم ہیں اور ماتریدیہ کے نزدیک یہ صفات نکل گئی ہیں اور تعلقات حادث ہیں۔

- (۴) اشعریہ کے نزدیک تکلیف بالاجتناب جائز ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک ناجائز۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جیسا کہ المستند المسند میں مذکور ہے کہ

۱۔ ملا علی قاری یا نو (۱) ممکنہ بالذات ہے مطلقاً یا (۲) ممتنع ہے خاص یہ لحاظ رکھتے ہیں (۳) محالی عادی ہے۔ پہلی دونوں قسموں کا مکلف بناؤ ہمارے نزدیک ناجائز ہے اور اشعریہ کے نزدیک جائز ہے۔ لیکن محالی عادی کی تکلیف تو یہ اشعریہ اور ماتریدیہ کے درمیان بان تقاض جائز ہے۔ برخلاف منظر کے کہ وہ انکار میں ملو کرتے ہیں لیکن متبع بالبحر کا مکلف بناؤ تو یہ بالافتاق جائز بلکہ واجب ہے، جیسے وہ سب افراد ایمان دانے کے مکلف ہیں، جن کے ہمارے میں علم آگیا میں یہ ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

(۵) ماتریدیہ کے نزدیک انبیاء سے متاخر کا قصد و محال ہے اور بعض اشعریہ اس کے جزاء کے قائل ہیں

(۶) اشعریہ کے نزدیک وجود حقیقت پر اثر انداز ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک وجود ممکن حقیقت ہے۔ اس ضمن میں۔

میرا خیال ہے کہ یہ مسئلہ اشعریہ کے نزدیک متفق غایب نہیں ہے۔ اس لیے کہ اختلاف، ذات واجب پر وجود کے زیادہ ہونے میں ہے اور اس زیادتی کا عقل تصور نہیں کرتی اس پر ان کا اتفاق کیسے سمجھا جائے گا۔ ایسے ہی صلب کھوپڑی میں لوگوں نے اختلاف کا ذکر کیا ہے کہ ماتریدیہ کے نزدیک یہ الگ مستقل قدیم عقیدہ ہے اور اشعریہ کے نزدیک کھوپڑی کو مستقل صفت نہیں بلکہ یہ قدرت ہی کے تعلق سے عبارت ہے۔ جیسا کہ علامہ سعد الدین تفتازانی کی شرح عقائد لکھی میں ہے۔ یہ ان مسائل کا ذکر تھا جن میں ماتریدیہ اور اشعریہ کے درمیان اختلاف ہے، کچھ اختلاف ان متکلمین ماتریدیہ و اشعریہ اور محدثین کے درمیان بھی پایا جاتا ہے لیکن یہ بھی زیادہ نہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ صرف دو مسئلوں میں متکلمین اور محدثین کے درمیان اختلاف ہے۔

پہلا اختلاف مصداق ایمان کی تعیین میں ہے۔ محدثین کے نزدیک تھریق بالقلب، اقرار باللسان اور عمل بالارکان کے مجموعے کا نام ایمان ہے اور متکلمین کے نزدیک ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور زبان سے اقرار و دنیا میں احکام جاری کرنے کے لیے شرط ہے اور عمل کسی ایمان سے خارج ہے اور خارج ہر ایک اعمال کو کافر شمار کرتے ہیں اور معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ وہ ایمان سے خارج ہے اور کفر میں داخل نہیں ہے۔ لیکن

محدثین فاسق کو سونے شمار کرتے ہیں جیسے متکلمین کے نزدیک مؤمن ہے۔ محدثین پر اعتراض ہے کہ عمل جزو ایمان ہے اور جزو کے نہ ہونے کے عمل بھی مستحکم ہو جاتا ہے تو اس کا جواب دیا گیا کہ جزو کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) جزو اصلی کہ اس کے عدم سے شے معدوم ہوتی ہے۔ (۲) جزو زائد کہ اس کے عدم سے شے معدوم نہیں ہوتی ہے۔ جیسے درخت کی ٹہنی شاخیں اور پتے اور جیسے انسان کا سر، بال اور انگلیاں وغیرہ البتہ انہیں لگا کر اعلیٰ اصلی ایمان کا جزو نہیں جن کے ان فوت ہونے سے ایمان ہی فوت ہو جائے، بلکہ یہ ایمان کامل کے جزو ہیں اور متکلمین میں سے کوئی بھی اس کا مخالف نہیں ہے۔ لہذا یہ نزاع بڑا براغ لفظی ہوا۔

(۲) دوسرا اختلاف ایمان کے کمرہ پیش ہونے میں ہے۔ یہ اختلاف پہلے اختلاف پر مقرر ہے۔ محدثین کے نزدیک ایمان طاعت و عمل کی زیادتی سے ہوتا ہے اور اس کی کمی سے ٹھٹھاتا ہے اور متکلمین کے نزدیک ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق کی کمی قبول نہیں کرتی، ہاں شدت و ضعف کو قبول کرتی ہے، چنانچہ سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ایمان تمام امت کے ایمان سے قوی ہے۔ اس لیے کہ وہ یقین و عرفان کے اس مرتبہ پر پہنچے ہوئے ہیں جہاں دوسرے نہ پہنچ سکے۔

یہ میں نے قارئین کے فائدے کے لیے ذکر کر دیا تاکہ وہ اس سے باخبر ہیں۔ کچھ اشعریہ، ماتریدیہ اور محدثین کے درمیان اختلاف ایسا نہیں ہے جیسا بدعتوں کے ساتھ ان کا اختلاف ہے اور یہ اختلاف کسی ایسے لطیف بیادوی مسئلہ میں ہے کہ اس کا قبول یا انکار کفر یا کفر یا کفر یا کفر کا پتہ دے، جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا ہے۔

اب ہم ان علما کے ذکر کی طرف لوٹتے ہیں جنہوں نے اشاعت حق اور احیائے دین میں نمایاں کارنامے انجام دیے ہیں:

﴿چوتھی صدی﴾

(۱۵) امام ابو حامد محمد بن محمد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ ۳۳۳ھ - ۴۰۶ھ

(۱۶) امام ابو بکر محمد بن موسیٰ ابن محمد خوارزمی رحمۃ اللہ علیہ ۴۰۶ھ - ۴۸۸ھ

- (۱۷) امام قاضی ابوبکر محمد بن طیب باقانی رحمۃ اللہ علیہ ۳۲۸ھ - ۴۰۲ھ
- (۱۸) امام ابو الطیب سبل بن ابی اسلم محمد علی خلکو رحمۃ اللہ علیہ ۳۰۲ھ - ----
- (۱۹) امام ابو اسحاق ابراہیم بن محمد اسلمی رحمۃ اللہ علیہ ۳۱۸ھ - ----
- ﴿پانچویں صدی﴾
- (۲۰) حجت الاسلام امام محمد بن محمد بن محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ ۴۵۰ھ - ۵۰۵ھ
- ﴿چھٹی صدی﴾
- (۲۱) محی الدین شیخ الشیوخ سید عبدالقادر بن موسیٰ جیلانی رحمۃ اللہ علیہ ۴۷۱ھ - ۵۹۱ھ
- (۲۲) امام شرف الدین محمد بن عمر رازنی رحمۃ اللہ علیہ ۵۴۴ھ - ۶۰۶ھ
- ﴿ساتویں صدی﴾
- (۲۳) تقی الدین محمد بن علی معز ربیع الدین عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ ۶۲۵ھ - ۷۰۲ھ
- (۲۴) عز الدین عین الدین محمد بن عبدالسلام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ ۷۷۷ھ - ۸۶۰ھ
- ﴿آٹھویں صدی﴾
- (۲۵) تقی الدین علی بن عبدالکافی بنکی رحمۃ اللہ علیہ ۶۸۳ھ - ۷۷۹ھ
- (۲۶) زین الدین عبدالرحیم بن حسین عراقی رحمۃ اللہ علیہ ۷۲۵ھ - ۸۰۶ھ
- (۲۷) سراج الدین محمد بن ارمغان بلخیزی رحمۃ اللہ علیہ ۷۲۳ھ - ۸۰۵ھ
- ﴿نویں صدی﴾
- (۲۸) جلال الدین عبدالرحمن بن ابوبکر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ۸۴۹ھ - ۹۱۱ھ
- (۲۹) شمس الدین محمد بن عبدالرحمن سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ۸۴۱ھ - ۹۰۲ھ
- ﴿دسویں صدی﴾
- (۳۰) شمس الدین محمد بن احمد بن حمزہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۹۱۹ھ - ۱۰۰۴ھ
- (۳۱) امام علی بن سلطان محمد قادری ہروی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۱۹ھ - ----

- (۳۲) سید امام عبدالواحد بنگالی رحمۃ اللہ علیہ ۹۱۵ھ - ۱۰۱۷ھ
- ﴿گیارہویں صدی﴾
- (۳۳) امام ربانی شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ ۹۷۱ھ - ۱۰۳۲ھ
- (۳۴) شیخ عتیق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۹۵۸ھ - ۱۰۵۲ھ
- (۳۵) سلطان اور مکتب تزیین عالم کرمی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۲۸ھ - ۱۱۱۸ھ
- ﴿بارہویں صدی﴾
- (۳۶) شیخ کلیم اللہ شش دہی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۳۳ھ - ----
- (۳۷) شیخ محبت اللہ بھاری رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۱۹ھ - ----
- ﴿تیرہویں صدی﴾
- (۳۸) شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۵۹ھ - ۱۲۳۹ھ
- (۳۹) شیخ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۵۸ھ - ۱۲۴۰ھ
- (۴۰) محمد امین بن عمر عابدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۹۸ھ - ۱۲۵۲ھ
- ﴿چودھویں صدی﴾
- (۴۱) امام احمد رضا بن علی قادری بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۵۲ھ - ۱۳۳۹ھ
- (۴۲) شیخ یوسف بن اسماعیل بھائی رحمۃ اللہ علیہ ۱۳۶۵ھ - ۱۴۵۰ھ
- اب میں ان احصائے کرام کا ذکر کروں گے جنہوں نے ہاہوں اور ان کی ذریعہ
یعنی میں فرستے مثلاً بھجری، چکراودی (قرآنیہ)، قادریانی، دہلوی، بھٹی، تلمیسی اور مرووی
وغیرہ کے رد کا فریضہ انجام دیا۔
- شیخ محمد بن سلیمان کروی بدنی (۱۱۹۴ھ - ۱۱۹۴ھ)
- (۱) آپ فقہ شافعی تھے "مختصر بالفضل" کے مشن ہیں محمد بن عبدالواہب آپ کا

تقویۃ الایمان کے سبب فرقہ واپس نے جنم لیا۔ تقویۃ الایمان، مختصر کتاب التوحید سے ماخوذ و ماثول ہے جس کو اس کے مصنف (زین عابدین) نے خلائے مکہ کے پاس بھیجا تھا جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں۔ اور علامہ فضل رسول دہلوی نے اپنی کتاب سیف المجاہد میں تقویۃ الایمان کے مندرجات کا مقابلہ کتاب التوحید سے کیا ہے جس سے ثابت ہے کہ تقویۃ الایمان گویا اردو زبان میں مختصر کتاب التوحید ہے۔

پہلے ہم ان اکابرِ علما کی طرف نظر ڈالتے ہیں۔ جنہوں نے شاہ اسماعیل دہلوی سے مناظرہ کیا جو ان کے ہم عصر تھے اور انہوں نے ان کے عقائد کی تردید کی۔ پھر ہم ان کے علائمہ کا اور بعد کے علما کا ذکر کریں گے جنہوں نے وہابیوں سے اور بعد کے سنی فرقوں سے مقابلہ کیا اور تدریسِ رافقا، تصنیف و منظر و اور علم و ارشاد کے ذریعہ اشاعتِ سنت اور ردِ بدعت کا کام انجام دیا۔ ہم ان علما کو چند طبقات پر تقسیم کرتے ہیں

﴿طبقتہ اول﴾

اس میں وہ علما نے کرام ہیں جنہوں نے اسماعیل سے مناظرہ کیا یا اس کے ہم عصر تھے اور اس کی بدعتوں کا رد کیا۔

﴿طبقتہ دوم﴾

وہ علما جو اس (اسماعیل) کی موت کے بعد اٹھے اور اس کے متبعین کا اور اس سے فرستے کا رد کیا جو زمین کے چوتھوں میں پھخاتم (نام انہیں) ہونے کا قائل تھا۔

﴿طبقتہ سوم﴾

وہ علما جو تادیبی، پیکر الہی، نیچری، ندوی اور دیوبندی کی پیدائش کے زمانے میں تھے۔

﴿طبقتہ چہارم﴾

وہ علما جنہوں نے مذکورہ فرقوں کے متبعین کا مقابلہ کیا اور ان اکابر دیوبند کے ہم عصر تھے جو دیوبند کی پیدائش کے وقت یا اس سے کچھ عرصہ بعد منظرِ عام پر آئے۔

﴿طبقتہ پنجم﴾

علماے طبقہ چہارم کے علائمہ ہیں جو ان (اکابر دہلی) کے پیروکاروں کے ہم عصر تھے اور فرقہ واپس اور دیوبندی کی شاخ تبلیغیہ اور مودودیہ کی پیدائش کے وقت موجود تھے۔

طبقتہ اول

(۱) مولانا رشید الدین خاں دہلوی۔ تقریباً ۱۸۸۳ء-۱۲۲۳ھ

دہلی میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ بعض درسی کتابیں مفتی علی اکبر بنارس سے پڑھیں اور اکثر کتابیں علامہ شاہ رفیع الدین بن شاہ ولی اللہ فاروقی دہلوی سے پڑھیں۔ شاہ عبدالقادر اور ان کے حقیقی بھائی شاہ عبدالعزیز سے بھی استفادہ کیا اور مدت دراز تک ان تینوں حضرات کی صحبت میں رہے۔ یہاں تک کہ علومِ عقلیہ اور نقلیہ میں یکساںے روزگار ہو گئے۔ دہلی میں تدریسِ خدمات انجام دیئے والوں کے سرخیل تھے۔ انہوں نے ماموںِ سنت کی حفاظت کی اور انہی بدعت خصوصاً رافضیوں کے خلاف برسرِ پیکار رہے۔ اور اسماعیل دہلوی سے اس وقت مناظرہ کیا جب اس نے تقویۃ الایمان لکھ کر پہلی مرتبہ ہندوستان میں وہابیہ کی اشاعت کی۔ شیخ موسوی نے رافضیوں کے رد میں اہم کتابیں تصنیف کی ہیں۔

(۲) شاہ مخصوص اللہ بن شاہ رفیع الدین فاروقی دہلوی۔ (۱۲۶۱ھ-۱۳۰۱ھ)

آپ نے "معید الایمان فی الرد علی تقویۃ الایمان" تصنیف فرمائی۔

(۳) شیخ محمد سؤنی بن شاہ رفیع الدین فاروقی دہلوی۔

اسماعیل دہلوی کے روایتی انہوں نے فتوے اور رسالے لکھے۔

(۴) شیخ محمد شریف دہلوی۔

مولانا مفتی شجاع الدین علی خاں۔

(۶) علامہ فضل حق شیرآبادی (۱۲۴۴ھ-۱۳۷۸ھ)

شیخ امام علامہ فضل حق بن فضل امام بن محمد راشد عمری شیرآبادی حکمت و فلسفہ اور

الرد علی البہائیین۔

(۱۰) شیخ حیدر علی فیض آبادی (۱۲۹۹ھ)۔

شیخ حیدر علی بن محمد حسن بن محمد زکریا بن عبد القادر دہلوی ثم فیض آبادی علم کلام اور مناظرہ کی مہارت میں یکساں سے روزگار تھے۔ فیض آبادی میں ولادت ہوئی اور وہیں پرورش پائی۔ پہلے کچھ شیعہ علماء سے پڑھا پھر دہلی کا سفر کیا۔ وہاں شیخ رشید الدین اور شاہ رفیع الدین سے علم حاصل کیا۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا اور کچھ عرصہ تک ان کے ساتھ رہے یہاں تک کہ کثیر علوم و فنون میں ماہر ہو گئے۔ پھر لکھنؤ آئے اور طویل مدت تک وہاں قیام فرمایا۔ بحث و تحقیق کے میدان میں سرگرم رہے اور جدل و کلام کی طرف توجہ کی تا جیکہ روزگار ہو گئے۔ دشمنوں نے ان کے فضل کا اعتراف کیا۔ پھر بھوپال چلے گئے وہاں ایک مدت تک قیام فرمایا۔ وہاں سے حیدر آباد کا سفر کیا تو لوہاں مختار الملک نے ان کو مدد و دفاع کے عہدے پر مقرر کر دیا۔ وہاں مستقل تصنیف و تالیف کی مصروفیت کے ساتھ تاحیات مقیم رہے۔ ان کی تصنیفات متعدد چھپ چکی ہیں۔

(۱۱) منہجی الکلام فی الرد علی الشرائض (۲۰ جلدیں ملیں) (۲۰) از افاضۃ العین عن بصائر العین (۲۰ جلدیں ملیں) (۳۰) بکملہ الفتح العزیز (۲۰ جلدیں ملیں) وغیرہ۔

چوں کہ ان چار مقامات پر کلام کا "المعتقد المتفق" سے تفریق واضح نظر آتا ہے اس لیے میں نے دوسرے مضامین پر ان حضرات کا ذکر کیا۔

(۱۲) مولانا عبد المجید بدایونی (۱۸۷۷ھ-۱۲۹۳ھ)۔

شیخ فاضل عبد المجید بن عبد المجید بن محمد مسجد بن محمد شریف بن محمد شفیق عثمانی بدایونی آپ صاحب السعقد علامہ فضل رسول بدایونی کے والد ماجد ہیں۔

محبت علم اور ورع و تقویٰ ان کی فطری سرشت تھی۔ انھوں نے شیخ محمد علی بدایونی کی آغوش میں تربیت پائی اور ان سے اکثر کتب تصدواکہ کا درس لیا۔ شیخ کی وفات کے بعد لکھنؤ کے قریب "دیوہ" کی طرف کوچ کیا اور وہاں علامہ نظام الدین بن شیخ قطب الدین سہاوی کے شاگرد مولانا ذوالفقار علی سے لیتے کتابیں پڑھیں اور روایات کی تکمیل کی۔ پھر ہجر کابل کی تلاش میں ماہرہ شریف پہنچے اور شیخ آمل احمد کے دست مبارک

پر بیعت ہوئے کیوں کہ آپ نے طریقت اور اتباع شریعت میں ان کا مقام بلند رکھا۔ اور دہلیوں ان کی صحبت میں رہے۔ یہاں تک کہ شیخ نے انھیں "عین الحق" کا لقب عطا فرمایا۔ اور شیخ سے خلافت حاصل کرنے کے بعد حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے شرف یاب ہوئے۔ اس وقت عمر شریف اسی سال تھی۔ آپ نے "مواعظ المسنان" شرح جواہر المسنان، نگین اور افسیس اور وہابیوں کے رو میں بھی ایک رسالہ تصنیف فرمایا۔

(۱۲) شیخ عبدالغفور مولیٰ (۱۱۸۳ھ-۱۲۹۵ھ)۔

آپ پشاور (پاکستان) کے امام الجامعہ بن اور شیخ الاسلام ہیں۔ انگریزوں کے ساتھ سخت جنگ کی۔ اور جب سید احمد رائے بریلوی اور مولوی اسماعیل دہلوی پٹنہ اور سکوں کے ساتھ جنگ کی تو آپ نے ان کی مدد کی۔ لیکن جب انھوں نے اپنے بڑے عقائد کا ہر کچھ تو آپ ان کے سخت مخالف ہو گئے اور اپنے تلامذہ کو ان کی تردید کا حکم صادر فرمایا۔ اس حکم کے بعد شیخ محمد بن محمد شہرزی اور شیخ نصیر احمد وغیرہ نے وہابیوں کے رو میں کتابیں لکھیں اور اہل سنت کا دفاع کیا۔

آپ نے دین کی اشاعت اور حق کی سر بلندی میں اپنی زندگی گزاری اور بدعات و منکرات کی مخالفت کرتے رہے۔ انگریزوں کے خلاف جنگ کرتے اور مسلمانوں کے اندرونی و بیرونی کا جذبہ پیدا کرنے میں قابل تہنیت کارنامے انجام دیے۔ پاکستان کے صوبہ سرحد میں ان کی برکتیں اب بھی نظر آتی ہیں۔

(۱۳) شیخ محمد سلیمان بن محمد زکریا توسوی (۱۱۸۳ھ-۱۲۹۷ھ)۔

پاکستان میں تونسہ کے قریب پیدا ہوئے اور بڑے بڑے علماء سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ شیخ طحطاوی دہلوی کے شاگرد شیخ نور محمد بہاروی سے بیعت و طریقت حاصل کی اور پچیس سال کی عمر میں انھیں کے دست مبارک سے خلافت پائی۔ ہندوستان، سندھ، بخارا، ایران، ہرات اور حجاز کے لوگ کثیر تعداد میں آپ سے مرید ہوئے۔ شیخ شمس الدین سیالوی اور شیخ محمد علی خیر آبادی استاذ علامہ فضل حق خیر آبادی آپ کے مشہور خلیفہ ہیں۔

ذکورہ شخصیتوں کے بعد میں نے ان تین اعلیٰ علمائے کرام کا ذکر کیا، کیونکہ یہ وہ دوست ہیں مقدم اور دینی خدمات میں بہت رکھنے والے ہیں۔ اب بقیہ حضرات کا ذکر حرفِ نبی کے اعتبار سے ہوگا۔

(۱۳) شیخ آلی رسول مارہروی (۱۲۰۹ھ-۱۲۹۶ھ)

اپنے زمانے کے اکابر الدین و علمائے دین شیخ آل برکات دین شیخ حمزہ بن شیخ آلی محمد حسین مارہروی کے لیے تھے جن جو علامہ اویس بکری کے پوتوں میں ہیں۔ آپ کی ولادت پرورش بارہرہ مقدمہ میں ہوئی۔ اپنے چچا سید آلی احمد کے درمیان شیخ عبد المجید عین الحق بدایونی اور شیخ سلامت اللہ کشتی بدایونی سے ابتدائی سہ ماہی میں پڑھیں۔ پھر لکھنؤ کا سفر کیا اور علامہ نور الحق بن ابوالفتح قرنگی بھی سے پڑھ کر درسیات کی تکمیل کی اور ۱۲۲۶ھ میں مخدوم شیخ العالم عبد الحق رودوی (متوفی ۱۳۰۲ھ) کی شاگردی اختیار کی اور ۸۳ھ کے عرس مبارک کے موقع پر علیہ السلام و عتہ الخ کی موجودگی میں دستار بندی ہوئی۔ درس دہا کی گئی۔ اور شیخ نے اپنے استاد سے سلسلہ رزاقیت میں اجازت حاصل کی۔ پھر دہلی کا سفر کیا اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۳۹ھ) کے درس حدیث میں شریک ہوئے۔ صحاح و مسانید کے دور کرنے کے بعد مباحث حدیث و طریقت کی سندیں مرحمت ہوئیں۔ اپنے والد و جد سید آلی برکات اور حکیم فرزند علی موہانی سے علم طب پڑھا۔ اپنے چچا سید آلی احمد سے مرید ہوئے۔ آپ کو اجازت و مضافت اپنے چچا سے ملحق والد ماجد نے بھی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔

علم حدیث سے فراغت کے بعد دہلی سے واپسی پر مولین کی خواہش و التجا پر بریلی شریف تشریف لے گئے۔ حضرت مولانا نواز احمد سرہندی شہر دیوبند (۱۲۷۳ھ-۱۲۵۰ھ) کو آپ کی آمد کی خبر ہوئی تو ملاقات کے لیے جانے کا ارادہ فرمایا مگر آپ نے ان کی کہنہ رسی اور علم کا لالہ کرتے ہوئے خوش قدری کی اور خاتوا نیاز سے پیچھے اور ملاقات فرمائی۔ حضرت نیاز احمد اب و اقترام سے پیش آئے۔ پاشی کے ایک مسکن پر باہم گفتگو ہوئی۔ حضرت نیاز احمد نے اس کی اتنی عمدہ توضیح فرمائی کہ سید صاحب کو پسند آئی اور ان سے لکھنے کی درخواست کی۔ تو شیخ نیاز احمد نے اسے پیش رسانہ تحریر فرمایا۔ یہ

رسالہ خود انکس کی تحریر میں سید ابلا و رسول محمد میاں برکاتی کے پاس موجود تھا جیسا کہ انھوں نے اپنی کتاب "تاریخ خاندان برکات" میں ذکر کیا ہے۔

سید آل رسول کے دست مبارک پر ان کے زمانے کے اکابر علمائے کرام نے بیعت کی۔ انھیں میں علامہ امام احمد رضا خان قادری بریلوی اور ان کے والد بزرگوار بھی ہیں۔ سید صاحب کے پوتے شیخ ابوالحسن احمد قوری بن شیخ ظہور حسن مارہروی کو ان کی جانشینی کا شرف حاصل اور حضرت سید آل رسول نے ۱۲۸۱ھ بروز چہارشنبہ مارہرہ شریف میں وفات پائی اور اپنے آلی قریبستان میں دفن ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

(۱۵) مولانا تراب علی گھنوی (۱۲۱۳ھ-۱۲۸۱ھ)

حضرت فاضل علامہ تراب علی بن شیخ علی بن فقیہ الدین محمد بن دودا بن ملتق ابوالبرکات دیوبندی معروفی لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ عربی کی تعلیم شیخ مخدوم حسن گھنوی سے پائی کاماز رب اور منطق کی تحصیل شاہین شیخ مظہر علی ناچو سے اور جلد درسی کتابیں ملتق اسامیل میں وجہ مراد آبادی اور ملتق ظہور اللہ انصاری قرنگی ملکی سے پڑھیں۔ پھر تعلیم دارالادہ کی جانب پورے طور پر متوجہ ہوئے۔ ۱۲۵۹ھ میں خرمین شریفین کا سفر کیا اور شیخ وزیر یار سے مشرف ہوئے۔ ملتق عبد اللہ سرانگ بھی سے اخذ حدیث کیا اور واپس آکر تاحیات لکھنؤ کی خدمات انجام دیں۔ ملتق کثیر نے ان سے اخذ علم کیا۔ "تذکرہ علمائے ہند" و "مجموعہ خطبات" اور "معارف" کے تحت تصنیف ہوا میں وفات پائی اور وہیں سپرد خاک ہوئے۔ تاریخ وصال "دارغ" ہے۔ آپ صاحب تصانیف کثیرہ ہیں مولوی رحمن علی نے آستانہ کتب کتابوں کو ذکر کیا ہے۔ یہ تصانیف علوم دینیہ اور فنون عقلیہ میں ہیں۔ چند کے نام یہ ہیں۔

(۱) سبیل السجاء الی تحصیل الفلاح (۶) طہور المعین (آداب اللہ الہمی) (۳) الہدایہ علی السجالات۔ اور حضرت صدر بنی و خان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فضائل میں اور اسرار و سرایح کے موضوع پر ایک ایک رسالہ تصنیف فرمائے۔

(۱۶) شیخ جمال الدین بن علاء الدین بن ابوالفتح انصاری قرنگی ملکی (۱۲۵۹ھ) ولادت داراشوفا لکھنؤ میں ہوئی۔ اپنے چچا مولانا نور الحق سے تعلیم حاصل

کرنے کے بعد مدراس چلے گئے اور "مدرسہ والا جاتی" میں اپنے والد کی جگہ مدرس مقرر ہوئے اور ان کا مقام حاصل کیا۔ ۱۲۰۷ھ کو وہیں انتقال کیا اور سپرد خاک کیے گئے۔

یہ وہابیوں کے سخت خلاف تھے اس لیے کہ وہ بابیہ انبیاء کرام اور اولیاء عظام کی ہمارگاہوں میں گستاخیاں کرتے تھے۔ "تقریبہ الامان" کی عبارتوں پر مولوی محمد علی رام پوری طیفہ سید احمد راے بریلوی سے منظرہ کیا اور اس کے خلاف ایک ایسا فتویٰ صادر فرمایا جو اس کے مدرس سے کوکھ تا شہر پھیل کر کیے جانے کا سبب بن گیا۔ تقلید امرہ کے منکر اور ساما جیل دہلوی اور نثر حسین دہلوی کے قلم عبدالحی کھنوی دہلوی نے اپنی کتاب "نورہ الخواطر" میں شیخ جمال کا ذکر کیا ہے اور ان کو گالیوں دی ہیں جن علانے وہابی فتنے کا مقابلہ کیا اور حکم کھلا اس کی تردید کی ان کو گالیاں دینا صاحب "نورہ الخواطر" کی عادت تھی۔

(۱۷) شیخ سلاست اللہ دنا برکت اللہ صدیقی بابیوں کی ثم کان پوری (--- ۱۲۸۱ھ)

آپ مشہور سرکردہ عالم دین تھے۔ پیدائش و پورش بڈایوں میں ہوئی۔ شیخ ابوالمعالی بن عبدالحی علی سے صرف و نحو پڑھی۔ شیخ ولی اللہ تلمیذ شیخ باب اللہ بنوں پوری سے منطق و فلسفہ کی بعض کتابوں کا درس لیا۔ پھر شیر بریلی میں رہ کر سید محمد الدین شاہ جہاں پوری سے درسیات کی تکمیل کی۔ اس کے بعد مولیٰ کا سفر کیا اور شاہ رفیع الدین اور ان کے بڑے بھائی شاہ عبدالحزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی سے استفادہ کیا اور سند حدیث شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے حاصل کی۔ سید اہل احمد حنیف مارہروی سے مرید ہوئے۔ پھر کھنوی آکر درس و افتادہ کے لیے صدر نشین ہوئے۔ انہیں مناظرہ کا ذوق سلیم حاصل تھا۔ شیعوں سے مباحثہ و مناظرہ میں ان کے بڑے بڑے علما کو جواب کر دیتے۔ یہاں تک کہ ایک مناظرہ میں شیعہ مجتہد مہم ہوتہ ہو گیا اور اپنے مذہب کا کچھ دفاع نہ کر سکا تو شیخ کی جلا وطنی کا فرمان صادر کروایا جس کے نتیجے میں آپ نے کھنوی سے کان پور آکر سکونت اختیار کر لی۔

وہ شاعر بھی تھے ان کا تخلص "کشتی" تھا ان کا ایک منظوم دیوان ہے۔ انھوں نے

تصوف اور کلام و فقہ وغیرہ میں کتابیں لکھیں۔ ایک تصنیف کا نام "انبیاء الکلام فی اثبات الحولہ والقیام" ہے۔ عیدین میں مصافحہ و معائنہ کے نواز میں ایک رسالہ تحریر فرمایا اور شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی کی کتاب "مسرۃ الشہادتین" کی شرح انصحرہ الشہادتین" لکھی۔ ان کے فتاویٰ کا ایک مجموعہ بھی ہے۔

۳۰ ربیع الاول ۱۲۸۱ھ بروز شنبہ کان پوری میں وصال فرمایا اور اس مسجد کے قریب دفن ہوئے جس کی تعمیر خود انھوں نے ۱۲۶۷ھ میں کی تھی۔

(۱۸) علامہ مفتی شرف الدین رام پوری (--- ۱۳۶۸ھ)

وہ تپا کے درجنے والے تھے۔ رام پور میں آکر تحصیل علم کی۔ پھر وہیں تدریس و افتاء میں مشغول ہو گئے۔ کثیر علما سے کرام نے ان سے درسیات کی تکمیل کی۔ وہ رام پور کے حلقہ تدریس کے صدر تھے۔

شیخ ابوسعید بن صفی دہلوی، شیخ احمد سعید بن ابوسعید مذکور، شیخ محمد علی رام پوری، شیخ محمد حسن بن ابوالحسن بریلوی اور شیخ عبدالقادر بن محمد اکرم اور ان کے علاوہ ایک بڑی جماعت کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ آپ کی تصانیف متعدد جلدیں ہیں۔

(۱) فن مشرق میں "سراج المیزان" (۲) طبع سلم، لا یحذف ولا یصور تک۔ دہلوی فقہیہ اور کثیر رسائل۔

سنت اور اہل سنت کی حمایت فرمائی اور بدعت ذلیل و بدعت کی تردید میں سرگرم رہے۔ اپنے زمانہ کے نئے فرقہ وادیہ کی بھی مخالفت کی۔ اسی لیے صدیق حسن قوجی نے "انجیل العلوم" میں پھر عبدالحی طیب کھنوی نے "نورہ الخواطر" میں ان کو گالی دی اور یہ لکھا کہ یہ شرف الدین نہیں، شرعی الدین تھا۔ یہ دونوں (صدیق حسن اور عبدالحی) تقلید امرہ کے منکر اور ساما جیل اور شکانی وغیرہ کے مقلد تھے۔ جو عقیدے میں ان کا مخالف ہوتا اس کے علم و فضل کا کچھ اعتراف کرنے کے ساتھ اس کی شان و عزت گننانے کا التزام کیا ہے۔

(۱۹) قدوة الخاریفین شیخ غامی الدین قصوری صدیقی بن شیخ غلام مصطفیٰ بن شیخ نظام مرتضیٰ (۱۲۰۲ھ - ۱۲۷۷ھ)

آپ امام الشیخ اور مرجع اہل علم تھے۔ داندہ ماجد کا سایہ بچپن ہی میں سرستہ اٹھ

گیا۔ اور آپ کی تربیت کا وہ آپ کے علم بزرگوار حضرت شیخ محمد نے اٹھایا۔ انہیں سے تمام علوم متداولہ معقول و منقول کی تحصیل کی۔ پھر آپ نے دینی کا سفر کیا اور حضرت شاہ عبدالحزیز رحمت دہلوی سے علم حدیث پڑھا اور ان سے اجازت و سند پائی۔ اور سلمہ عالیہ قادریہ میں ہم پرارگو اور سے بیعت، اور خلافت حدیث کی۔ تم حرم کے وصال کے بعد قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے اور اجازت و خلافت پائی۔

پھر دہلوی، گراماچہ وطن و نجاب کے مشہور مقام "قصور" کو رشید و بیعت کا مرکز بنایا اور تدریس و افتاء میں مشغول ہوئے۔ ہزاروں افراد آپ کی تربیت سے راہ راست پر آگئے۔ آپ نے متعدد باکمال مسیتوں کی تربیت فرما کر انہیں خلافت سے نوازا اور رشید و بیعت پر سر فہرست فرمایا۔ جن میں آپ کے فرزند حضرت خواجہ عبدالحق قصوری، آپ کے تلمیذ اور امام مولانا غلام، شہرہ قصوری، مولانا غلام مرتضیٰ (رحمہ اللہ) اور مولانا غلام نبی الہی نہایت مشہور و معروف ہیں۔

آپ شہر وطن کا بھی بہترین ذوق رکھتے تھے۔ عربی، فارسی، اردو اور پنجابی میں بے تکلفہ اظہار و لیلیٰ فرماتے تھے۔ شعری دیوان کے علاوہ عقائد و فقہ وغیرہ میں مؤثر و منظوم تصانیف نگار ہیں۔ جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) خلاصۃ التصغیر فی مبعۃ المزامیر (۲) رسالۃ نظامیہ و سطرۃ حیدر (۳) علم (۴) رسالہ در مدح غوثہ ضالہ و ہادیہ (۵) ۲۱ الصحاح (۶) ہادی (۷) چوہل صدائیں (۸) حیات حضرت شاہ فاضل دہلی

حضرت مولانا غلام نبی الدین قصوری کا وصال ۲۲ ربیع الثانی ۱۴۰۵ھ مطابق ۱۷ اگست ۱۸۵۳ء کو ہوا۔

(۲۰) شیخ کریم اللہ بن الخلفہ اللہ ولی عمری (۱۶۰ھ-۱۳۹۱ھ)
آپ تدریس و افتاء میں ممتاز ترین عالم دین ہیں۔ دہلی کے نامور مائے کرام مولانا کاکم، مولانا رشید الدین اور حضرت شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ بھر مار ہر شرف پہنچے اور سید آل احمد مارہروی سے بیعت و طریقت حاصل

کی اور دہلی و انیس ہونکر مستند ترین پر ناز ہو گئے۔ ہزاروں علماء و مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ نے وہابیہ کے درویش "عبدلہی السبیلین" تصنیف فرمائی۔ ۹۰ رسال کی عمر میں ۴۴ شوال ۱۲۹۱ھ کو داعی، محل کو ایک کہا۔

(۲۱) فاضل اہل حضرت علامہ مولانا محمد حسن بن محمد صادق بن محمد اشرف خوشابی پشاور (۱۲۰۲ھ-۱۳۶۳ھ) کی ابتدائی امت ہونے کے سبب حافظہ و ذکر کم سے شہرت ہوئی۔

آپ کا شاندار علم و فضل میں بلند مقام کا حامل تھا۔ آپ رشید و بیعت اور تصنیف و تدریس میں ممتاز تھے۔ آپ کی وادادہ پڑنے سے علم و فضل کی مالک تھیں اس لیے آپ نے اکثر علوم انہیں سے حاصل کیے اور تفسیر و حدیث و فقہ و علوم عقلیہ میں گناہ روزگار ہو گئے۔ آپ نے آپ سے علم حاصل کیا، پشاور، کامل، قندھار، غزنی، ہرات، سر قندھ اور بخارا کے تشکلات علوم دینیہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پاکستان کے سو بہرہ جہ کے اکثر علماء و ان سے شرف تلمذ حاصل ہے۔

جبکہ اسماعیل دہلوی نے اپنے بھائی سید احمد کے ساتھ پشاور پہنچ کر وہابی عقیدہ کا اظہار کیا تو علامہ پشاور نے اس کی شدید نفی کی جن میں "حافظ و راہ" سر فہرست تھے۔ آپ بذات خود لامتناہی اظہار فرماتے تھے۔ خواجہ شمس الدین سیادہ، مولانا غلام نبی الہی اور مولانا میاں اسمیر احمد المعروف میاں صاحب قصہ خوانی، یہ تین آپ کے بہت مشہور و نامور ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) مبع اللہ فی شرح صحیح البخاری (فارسی) شرح حدیث میں یہ شرح اپنی مثال آپ ہے۔ اسرارِ جلال کی تحقیق ہل لغات، مذہب حق کی احادیث سے اثبات اور مسک اہل سنت و جماعت پر استدلال ایسے اور ہیں جو قابل دید ہیں۔ اس شرح کا قلمی نسخہ یں اور پشاور میں محفوظ ہے۔ پہلا بارہ چھپ چکا ہے۔

(۲) حاشیہ قاضی مبارک۔ اپنی اہمیت کی بنا پر متعدد بار قاضی مبارک کے ساتھ چھپ چکا ہے۔ (۳) تفسیر سورہ يوسف (۴) معراج نامہ (۵) وفات نامہ (۶) شاہ بخارا کے سوانح کے چہ اپات۔ یہ مجموعہ اسلامیہ کالج لاہور کی لائبریری میں محفوظ ہے۔ (ذکر اکابر اہل سنت پاکستان)

میں نے مذکورہ شخصیتوں کے نام کے ساتھ ان کے مختصر حالات زندگی قلم بند کیے کیوں کہ یہاں خرمی زمانہ میں صف اول کے وہ علمائے کرام ہیں جنہوں نے ان شخصوں کا مقابلہ کیا جن کو دشمنان اسلام پروردگار نے جہنم دیا تھا۔ اور جن کے لیے ایسے مسلم ہمارے منافقین کی خدمات حاصل کر لی تھیں جو ان کے نزدیک لفظ اور معتد تھے اور جن کے اندر انھوں نے اپنے مقصد کی تکمیل کے لیے کام کرنے کی گنج پائی وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کے درمیان پھوٹ پڑ جائے اور ان کی قوت ایمانی اور جذبہ جہاد کمزور ہو جائے تاکہ وہ اپنی ایک مستحکم حکومت بنالیں اور مسلمانوں کی عقوبت سے انھیں والی شورش اور بغاوت سے خود کو محفوظ و مطمئن کر لیں۔

اس لیے ان علمائے کرام کو مذکورہ مسلمانوں کو فاسد عقیدوں سے بچائیں۔ اور جہاں یوں اور یہودیوں کی وسیع کارپول سے متنبہ کر کے انہیں جہاد پر آمادہ کریں۔ لہذا انھوں نے اپنی اہل دار یاں پوری کیں اور حق کو بلند کرنے اور باطل کو پالنے کرنے کے لیے اپنی انتھک کوششیں صرف کیں۔ اللہ تعالیٰ کا مدد دے والا درکار ہے۔

اب میں متعدد ذیل طبقات میں علماء صرف اس پر اکتفا کرنا چاہوں گا۔ ہاں اگر ان کی حیات میں کوئی خاص چیز پیش آئی ہو تو اس کو بیان کر دوں گا۔ کیوں کہ مکمل حالات زندگی کے لیے مستقل دفاتر درکار ہیں اور میرا یہ مختصر رسالہ اس کا متحمل نہیں ہے۔ اور مجھے اندیشہ ہے کہ بعض لوگوں پر یہ معمولی ذکر بھی کراں ہو۔

طبقة دوم

(۱) حضرت مولانا عبد اللطیف ستھنی (۱۲۰۷ھ - ۱۳۲۰ھ)

مظاہر سلطنت کے آخری خداداد بہادر شاہ ظفر کے صاحبزادے تھے، بھائیوں کے قتل، والد کی گرفتاری اور مظاہر سلطنت کی چابی و بریادی کے بعد ایک عرصہ تک دیوبند رہے۔ پھر فقیرانہ زندگی اختیار کر لی۔ حضرت خواجہ سلیمان قاسمی (مذکورہ طبقة اول) کے خالفا حضرت شاہ محمد بلال اور حضرت شاہ عبدالکریم فیض صاحب سے صاحب عرفان و مقام ہوئے۔ وہ علم و فضل اور زہد و ورع کے مالک تھے۔ نماز کے ایسے پابند کہ سو برس

تک بغیر کوئی نوٹ نہیں ہوئی۔ رسول پاک سے کچی محبت اور میلاد شریف سے عشق تھا۔ ۱۲۳۳ ہجری و زہارت سے مشرف ہوئے۔ چار برس تک تواتر مصر، استنبول، بیت المقدس، سوریا، بغداد اور روم وغیرہ کی سیاحت کی۔ سنت پرستی سے عمل کرتے اور بدعت اور بد بدعتوں سے اجتناب فرماتے۔ بالخصوص فرقہ وادہ اور اس کی شاخ فرقہ دیوبندہم کی تردید کرتے۔ ہزاروں مسلمان ان کے دست پاک پر بیعت ہوئے۔ حضرت مولانا شاہ عبداللہ کان پوری اور حضرت مولانا قادر بخش بھسراہمی آپ کے دو خلائ ہیں۔ موضع ستھن میں سکونت اختیار کی جو شرفی ہند سے ضلع سلطان پور میں واقع ہے۔ ۱۳۳۰ سال کی عمر میں ۱۳۳۰ھ میں واپس انتقال فرمایا اور وہیں دفن بھی ہوئے۔

ان کا ذکر تاریخ ولادت کے اعتبار سے طبقة اول کے ضمن میں اور تاریخ وفات کے اعتبار سے طبقة سوم کے ضمن میں کیا جانا مناسب تھا۔ لہذا میں نے ان دونوں کے درمیان ذکر کرتے ہوئے طبقة دوم کی ابتدا انہیں سے کی۔

(۲) علامہ مفتی ارشد حسین فاروقی رام پوری (۱۲۴۸ھ - ۱۳۹۱ھ)۔ آپ کی تصانیف متعدد ذیل ہیں۔

(۱) انصار الحق (مکرر تجدید حسین دہلی کی تصانیف "نور الحق" کہلاتے ہیں متعدد حسین لے امام ائمہ پر بات چیت واری ہے) (۲) مجموعہ فتاویٰ (۳) کمر سال۔

حضرت مولانا سید دینار شاہ پوری، حضرت مولانا شاہ اسامہ اللہ رام پوری، علامہ ظہور الحق رام پوری، مولانا عبدالغفار خاں رام پوری، مولانا عتایت اللہ خاں رام پوری وغیرہ آپ کے نام و تلامذہ و کبار علماء اہل سنت میں سے تھے۔ اور ضلع و عظم گڑھ کے مشہور مفتی عالم دینی خاں، نے رام پور میں آپ سے فقہا درس لیے۔

(۳) علامہ عبداللہ ابن اشان اللہ کھنوی فرقی بھلی (۱۲۳۹ھ - ۱۲۸۵ھ)

علوم عقلیہ و دینیہ میں ان کی جلیل القدر تصانیف ہیں۔ (۱) نور الایمان فی آثار حبیب الرحمن (۲) قمر الاقمار علی نور الانوار (۳) تہذیب علی (۴) النور الاسلامی لہل شرح المسلم للامام حسن۔ حیدر آباد کن میں وفات پائی اور وہیں سپرد خاک ہوئے۔

(۴) حضرت مولانا عبدالقادر بن شیخ سید عبدالغفار گیلانی آبادی (۱۲۳۳ھ-۱۲۹۵ھ)

(۵) حضرت مولانا سید عبداللہ بن سید احمد حسینی واسطی بکری (۱۲۳۸ھ-۱۲۹۵ھ)

آپ خادمہ فضل حق خیر آبادی اور مولانا شاہ سلامت الشافعی بدایونی کان پوری کے اجلہ تلامذہ سے ہیں۔ صرف نحو اور حکمت و فلسفہ میں ان کی تفسیر تصانیف ہیں۔ عربی، فارسی، اور اردو فتویٰ زبان میں تصدیقے لکھے اور وہ پانچوں کے رو میں رسالے کالم بند کرے۔

(۶) مفتی غلام سرور قادری امین مفتی غلام محمد فریدی ہاشمی لاہوری (۱۲۳۳ھ-۱۳۰۷ھ) تاریخ و سیر میں ان کی گرامر تدریس تصانیف ہیں۔

(۱) تجلی سوری (۱۲۸۳ھ) اس میں سرور و عالم شفق کے زمانہ مبارک سے لے کر خانہ راہ شہین خلفائے نوابیہ، خاندانے بوہاریہ، سلاطین اسلام اور مشاہیر صوفیا علما و شعرا کی ولادت و وفات کی تاریخیں درج ہیں۔ (۲) تاریخ مخزن بہ قباب (۳) حریفۃ الاولیاء (۴) خزائنہ الاسیاء (اس کی چند جلدیں ہیں) (۵) جامعہ المفاتیح وغیرہ ہیں۔ کتابیں آپ کی یادگار ہیں۔

(۷) مولانا غلام نبی بن مولانا قاضی غلام حسین چلبلی (۱۲۳۳ھ-۱۳۰۷ھ) آپ علامہ محمد احسن معروف بہ ”حافظ دواز“ کے شاگرد اور مولانا غلام نبی الدین قصوری کے مرید ہیں۔ معرفت و سلوک میں درجہ کمال حاصل کیا اور تاحیات تدریس و افتاد اور رشد و ہدایت میں مصروف رہے۔

(۸) مولانا علی الدین بن علامہ فضل رسول شتائی بدایونی (۱۲۳۳ھ-۱۳۰۷ھ) اپنی کتاب عمری کے کا جو ضخیم بحث اور تاریخ تصنیفات چھوڑی ہیں۔ (مترجم ان کا ذکر آئے گا)

(۹) مولانا مخلص الرحمن بن سید غلام علی چانگانی (۱۲۲۹ھ-۱۳۰۲ھ)

چونکہ امام بکر دیش میں واقع ہے آپ نے ”شوح الصوری دفع الشرور“ تصنیف فرمائی جو سائنس و طبی کی تنبیہ الایمان کا بیادہ و احوں جواب ہے۔

(۱۰) مولانا نصیر احمد بن مولانا غلام محمد پشوری (۱۲۳۸ھ-۱۳۰۷ھ) صوفیہ مرید پیر کشتن کے مجلس اقدس عالم دین ہیں۔ مروجہ علوم کی تحصیل صوفیہ

مرشد کے ممتاز افاضل سے کی اور مشہور عالم مفتی محمد احسن حافظ دراز سے تفسیر کی۔ شیخ الاسلام مولانا ابو عبد اللہ انصوری سواتی کے دستِ اقدس پر ہجرت آئے۔ منقولہ الایمان کے روشنی ”اتحادی حق“ ان کی ایک عمدہ تصنیف ہے۔ اس کے علاوہ دیگر تصانیف بھی یادگار ہیں۔

(۱۱) غلام علی بن مفتی رضاعی بریلوی (۱۲۳۶ھ-۱۲۹۷ھ)

بکر جب المر جب کو آپ کی ولادت بریلی شریف میں ہوئی اور وہیں نشوونما پائی۔ اپنے والد ماجد جامع شریعت و طریقت سے علوم دینیہ کی تفسیر کر کے فراغت حاصل کی۔ آپ بالغ نظر اور صاحب الرائے بزرگ تھے۔ عقل - عاقل و صاحب کے جامع اور جوہر خاں و مطلع و مستحق کے دیگر تھے۔ سنت کی تبلیغ و شاعت اور بدعت و منکرات کی دفع کئی میں زندگی گزار دی۔ ان کا عظیم کارنامہ نئے پیدہ ہوں اور باطل فرقوں کا مٹا دینا ہے کہ ان کو لا جواب کرنا ہے۔ خصوصاً اس گرد کار و جوش میں کے چھ طبقات میں خاتم النبیین کے چھ شخص ہونے کا ذکر کیا ہے۔ آپ آخر ذیقعدہ میں القادریہ سے ام کنار ہوئے۔ آپ کی تصانیف ہیں۔

(۱) الکلام الاوضح (۲) وسیلۃ النجاة (سیرت سید المرسلین علیہ السلام) (۳) سیرۃ القلوب بذكر المحبوب (ذیل النہاء فی غلامہ) (۴) حواہر البیان فی اسرار الارکان (تفہیمات، درود و دعاؤں کے اسرار) (۵) اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد (۶) حلیۃ البریۃ الی الشریعۃ الاحمدیہ (۷) تذکرۃ الکرام لسانہی عمل المولد والقیام (۸) الزلۃ الاحیاء (۹) ترقیۃ الایمان (فقوۃ الایمان کا تذکرہ) (۱۰) بفضل العلم والعلماء (۱۱) انکواب الزہراء فی فضائل العلم و آداب العبادہ

ان کے علاوہ تقریباً چھ سو کتابیں ہیں جو ”تذکرہ علمائے ہند“ میں اور جابر الہیاء، سرور انقلاب اور الکلام الاوضح پر ان کے فرقہ دار جعفر الدینی حضرت امام احمد رضا خان قادری بریلوی کی مجلس، ہوئی نقدیات میں مذکور ہیں۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔

طریقہ سوم

- (۱) علامہ سید ابوالحسن احمد لکھنوی دہلی، پیدائش ۱۲۵۵ھ-۱۳۲۴ھ
(۲) امام محمد و علامہ احمد رضا بن علی بریلوی (۱۲۷۴ھ-۱۳۲۰ھ)
(۳) علامہ احمد حسن دہلوی، ثم کان پوری (۱۳۲۲ھ-)

آپ راج اعظم اور نہایت فہم رساں تھے۔ ہندو پر دین ہندو میں ان کے کثیر ملکہ تھے۔ تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) کنز الدین عن شذیذہ الکذب والفساد (۲) حمد اللہ کی شرح مسلم پر ایک مہسوطہ حاشیہ (۳) شکوئی مولانا دروم پر تعانیات (۴) تفسیر قرآن (۵) جامع فرنگی کی ایک مہسوطہ شرح (۶) مولانا احمد علی شاہی دہلی (۱۳۳۵ھ-)

آپ نے عیسائی مبلغین کو تہذیب فرمایا اور منافقوں میں ان کو شکست فاش دی۔ اسلام کے خلاف ان کی سرگرمیاں کو روکنے اور مسلمانوں کو ان کے کمزور غریب سے بچانے کے لیے ان کی ترغیب میں "دعوة الحق" کے نام سے تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع کیا۔ اور ایک غیر متعلقہ کتاب "الظفر المحبین" کے نام سے مشہور کتاب انصر الداعیہ میں "تحریر فرمائی۔ اس کتاب کو علی دینا میں قبولیت عامہ کی سند حاصل ہوئی اور اکابر ملے اہل سنت نے اس پر تفریحیں لکھیں۔

- (۵) مولانا اصغر علی دہلی، مولانا قاضی شمس الدین (۱۲۸۴ھ-۱۳۷۳ھ)

آپ اپنے وطن پاکستان کے قصبہ کھٹانہ ضلع گجرات میں پیدا ہوئے۔ اور مولانا فیض الحسن سہارن پوری (متوفی ۱۳۰۳ھ) سے تلمذ علامہ فضل حق خیر آبادی اور مولانا احمد سعید دہلی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ علوم ادب میں پانچ سو روز گزرتے۔ جب دعویٰ نبوت فرمایا تو انہوں نے تلخ طعنے عری میں نام نہاد "تہذیبہ اچھا" لکھ کر دیکھیں مارنا شروع کیں تو علامہ دہلی نے فی انصاف جواب لکھ کر "تہذیبہ اچھا" لاہور میں شائع کروایا۔ مولانا نے عربی، فارسی اور دو زبانوں میں تصدیق لکھے اور علوم ادب وغیرہ

میں کتابیں تصنیف کیں۔ چند تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) دہلیہ مجسم (۲) افغانہ (۳) سبیلہ الاسلام علی النصارى السلام (۴) دروہیات) نیز انھوں نے دہلیوں کے رد میں قاضی فضل احمد کی کتاب "انوار آفتاب صداقت" اور "نصر الداعیہ" "مذکورہ وغیرہ پر تقریریں لکھیں۔
(۲) مولانا انوار الدین شجاع الدین حیدر آبادی معروف بہ فضیلت جنگ (۱۲۶۳ھ-۱۳۳۲ھ)

آپ نے حضرت مولانا عبدالحلیم فرنگی محلی اور ان کے نامور صاحبزادہ مولانا عبدالحی فرنگی محلی سے علوم کی تحصیل کی۔ تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) افغانہ الانبیاء (۲) دروہیات (۳) حقیقۃ الفتنہ (۴) انوار احمدی فی مولد النبی ﷺ۔ اس کتاب میں انھوں نے قاسم بن لکھنوی کا رد فرمایا جس نے ہمارے نبی خاتم النبیین ﷺ کے بعد نبی کا آنا جائز ممکن کہا ہے۔ (۵) مقاصد الاسلام (۶) مجاہدین میں اس کتاب میں مذہب اسلام کو فاسخ کیا اور اسلام کے خلاف قادیانہ و جدید نظریات کا رد کیا۔ آپ کے کارنامے اور فضائل کثیر ہیں۔
(۷) حضرت مولانا حکیم سید برکات احمد بن مولانا حکیم سید داؤد علی بہاری لوکی (۱۲۹۰ھ-۱۳۳۷ھ)

آپ شمس العلماء مولانا محمد عبدالحی شیر آبادی (۱۳۳۳ھ-۱۳۱۶ھ) بن علامہ فضل حق خیر آبادی کے شاگرد ہیں۔ آپ نے آریہ اور فرقہ دہلیہ کے رد میں کتابیں لکھیں مثلاً (۱) صدقہ جاریہ فی رد آریہ (۲) الصمصام الغضائب علی المغتری الکاذب (۳) کتاب ابن خلدون اور چند سالے علم امپریا اور شیعہ نظریہ خاتم النبیین کے متعلق تصنیف فرمائے۔ ان کے اہل علم ملکہ و ہندو پر دین ہندو میں ہیں۔

- (۸) حضرت میر سید جماعت علی بن سید کریم شاہ محدث۔ بانگلوں (۱۳۵۷ھ-۱۳۷۰ھ) آپ نے ایک سو تیرہ سال کی عمر پائی۔ مولانا دکن موع علی پور سیدان ضلع سیال کوٹ صاحبزادہ۔ عیسائیوں، ہندوؤں، قادیانیوں اور وہابیوں کے فتنوں سے مسلمانوں کو بچانے میں نمایاں کارنامے انجام دیے۔ ہزاروں عیسائیوں اور ہندوؤں

نے آپ کے دست اقدس پر اسلام قبول کیا۔ آپ نے تصوف اور فضائل میں کتابیں لکھیں۔ آپ علامہ احمد حسن کالن پوری، مولانا فیض الحسن سہارن پوری اور مولانا غلام قادر بھیروی کے شاگرد ہیں۔

(۹) مولانا حکیم حبیب علی بن حکیم مشتاق علی کا کوروی (۱۲۲۳ھ-۱۳۳۰ھ) آپ نے مفتی عیاض احمد کاکوروی اور مفتی لطف اللہ علی گڑھی سے درسیات پڑھیں۔ "السبب المسئول علی من بدائع القیام بمولود الرسول" آپ کی تصنیف ہے۔ علامہ امام احمد رضا خان بریلوی نے ان کی تاریخ وفات لکھی۔

يَقُولُ اَسْتَفِي عِيَاظُ رَحْمَةِ الرَّحْمٰنِ
حَبِيبٌ عَلِيٌّ بَنِي الْمَوْلَا تَسْرِيحُ

۵۶۳۰ھ

(ترجمہ) ان کے سال رحلت کے بارے میں روایت ہے حبیب علی بن عیاض نے یہ لکھا۔

- (۱۰) مولانا خیر الدین دہلوی والد مولانا کام آزاد (۱۲۶۶ھ-۱۳۲۶ھ)
- (۱۱) شیخ محدث سید دیدار علی الوری (۱۲۵۳ھ-۱۳۵۴ھ)
- (۱۲) مولانا سران لکھنؤ بن محمد علامہ فیض احمد جالپائی (۱۲۶۶ھ-۱۳۲۲ھ)
- (۱۳) مولانا سلامت اللہ عظمیٰ خرم پوری (۱۲۴۸ھ-۱۳۰۰ھ)
- (۱۴) مولانا میاں شیر محمد بن عزیز الدین شرق پورنی (پاکستان) (۱۲۸۲ھ-۱۳۳۵ھ)
- (۱۵) مولانا ظہور حسین بن مولانا نواز اللہ فاروقی رام پوری (۱۲۵۳ھ-۱۳۶۲ھ)
- (۱۶) مولانا عبدالحق بن محمد ادریس سبکی (بریل) (-----)

آپ کی تصانیف اردو میں "الحسن العقائد" اور فارسی میں "سبب الادوار المسئول علی الفجاء" ہیں۔ مؤخر الذکر کتاب منکر تقلید نذیر حسین دہلوی کی کتاب "نبوت الحق" کے رد میں ہے۔ اس میں آپ نے نظائریہ کا جواب ثابت کیا ہے۔

- (۱۷) مولانا عبدالحق (بریل) رام پوری صاحب "نور سابعہ" (-----۱۳۴۰ھ)
- (۱۸) مولانا سید عبدالصمد سہوانی (۱۲۶۹ھ-۱۳۲۳ھ)
- (۱۹) مولانا عبدالحق آسی بن مفتی چوڑی مدد راسی شمل کھنوی (-----۱۳۶۲ھ)

آپ نے مولانا ابوالحسن فیض آبادی اور علامہ عبدالحق فرنگی محلی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ آپ کوچہ کشمیر، پٹنہ پر وازی اور شہر دشاہری میں کامل درس گاہ حاصل تھی۔ آپ نے مفتی نظامیہ لکھنؤ میں پروف ریڈنگ کے خدمت انجام دی پھر ایک مطبع قائم کر لیا۔ جس کا ذیلی اور عربی کتابوں کے نشر و اشاعت میں اہم کردار رہا ہے۔ ان کی تصانیف میں "میزان السماء" اور "تذیب الوہابین" ہیں۔ محدث سورلی علیہ الرحمہ نے ان کے لیے منظوم تقریر لکھی ہے۔

- (۲۰) مولانا عبدالغفار رام پوری (۱۲۵۳ھ-۱۳۲۸ھ)
- (۲۱) تاج الحق صاحب رسول مولانا عبدالقادر بدایونی (۱۲۵۳ھ-۱۳۱۹ھ)
- (۲۲) مولانا عبدالقادر بن فضل اللہ حیدر آبادی (۱۲۵۱ھ-۱۳۲۹ھ)
- (۲۳) مولانا عبدالحق آل آبادی (۱۳۵۰ھ-۱۳۵۰ھ)
- (۲۴) مولانا مفتی عبداللہ بہاری آوکی (-----۱۳۳۹ھ)
- (۲۵) مولانا عبدالکبیر بن مولانا عبدالقادر بن بدایونی (۱۲۸۳ھ-۱۳۳۳ھ)
- (۲۶) مولانا قاضی عبدالجبار عظیم آبادی (۱۲۸۹ھ-۱۳۲۶ھ)
- (۲۷) مولانا حمید اللہ کالن پوری (-----۱۳۳۲ھ)
- (۲۸) مولانا محمد الدین بزاروی ساکن بھٹی (-----۱۳۳۹ھ)
- (۲۹) مولانا غلام احمد حافظ آبادی (پاکستان) (۱۲۵۲ھ-۱۳۲۵ھ)
- (۳۰) مولانا غلام محمد گھگھہ شہری (پاکستان) مفتی "نفس النکول عن نوہین الرشید والخلیل" (-----۱۳۱۵ھ)

(۳۱) مولانا قلی غلام غفر بن خدابخش خاوری (۱۲۶۱ھ-۱۳۱۹ھ) ان کی جائے پیدائش خان پور کے قریب موضع چوڑاں سے اور جائے وفات موضع کوٹہ مٹھی سے جو پاکستان میں بھاول پور کے مشہور مقامات میں واقع ہے۔

- (۳۲) حضرت علامہ غلام قادر بن مولانا غلام حیدر ناٹکی بھیروی۔ (۱۲۶۵ھ-۱۳۲۵ھ) آپ موضع بھیرور سے سرگودھا پنجاب میں پیدا ہوئے۔ مفتی صدر الدین دہلوی سے کسب علم کیا اور مولانا شمس الدین سیالوی سے بیعت ہوئے۔ پنجاب کے اکثر

دور علما کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ ان کی تصنیفات یہ ہیں۔

(۱) الشواری الصمدیہ للخصیص الباری المجدیدہ (مطالعہ لائل رسول
جولائی ۱۲۰۰) (۲) شمس الصحی فی مدح خیر الوری (۳) النور الزہد فی
مدح المحبوب السجانی۔

آپ نے انگریزی کالجوں کے لیے دینی تعلیم کا ایک نصاب مرتب فرمایا اور
اس کا نام رکھا "اسلام کی تیار کردہ کتابیں"۔ آپ مذہب اہل سنت و جماعت کی حمایت اور
بدعت فنی کی مخالفت میں سرگرم رہے۔ شریعت، فادائیہ، انجیریت، رافضیت، و باپیت
اور بدعتیت کا رد فرمایا۔ علمائے مذہب میں سب سے پہلے آپ نے قادیانی کے خلاف
مکتوبی صادر فرمایا جب کہ انہیں اس نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ ۱۹ ربیع الاول شریف کو
آپ کی وفات ہوئی اور سچے بیگم شاہی لاہور میں مدفون ہوئے۔

- (۳۳) مولانا غلام غلب الدین برہنپوری (۱۲۵۰ھ)۔
(۳۴) مولانا غلام غنی دہشتی برہنپوری (۱۲۵۱ھ-۱۳۲۱ھ)۔
(۳۵) مولانا محمد بن امام دین (پیشوا احمدی) (۱۳۳۵ھ)۔
(۳۶) مولانا کریم الدین برہنپوری (ولادت تقریباً ۱۲۶۸ھ-۱۳۲۵ھ)۔
(۳۷) مولانا محمد بخش بن مولانا بخش الدین فاروقی قادری (پیشوا برہنپوری آزاد گھر)۔
(۳۸) مولانا محمد حسن فیضی بن اور حسین جہلمی (۱۳۱۹ھ)۔

آپ کو عربی نظم پر کمال دسترس حاصل تھی۔ "نظم ارض الفریضہ فی الفریض
و لولاء و لوصیہ" کے نام سے آپ کا ایک منظوم رسالہ طبع ہو چکا ہے۔ ان کا کلام کارنامہ
قادیانی کو خاموش اور ادا جواب کرتا ہے۔ مدنی الہام اور عوامی احمد قادیانی عربی میں قصیدے
تکذیب اور اپنی اعجاز قدرت سے شاعر کرتا۔ درعلم کوسا دشمنان طرہ کا بیخ کنی دینا تھا۔ چنانچہ
علامہ محمد حسن فیضی نے ایک جگہ عربی قصیدہ لکھا۔ جس کے دو شعر درج ذیل ہیں۔

لنہایت منجہ خدوہ و سلاط

سلی۔ سوزہ غلم الخشب

لنہا منکون احدث نخل جلیق
ز الہام و سائل المسائل

(ترجمہ) ناکب ملک کہ اس کے درخت بہت نکال پرستار کیا اور صاحب مر
الہام اور مسائل کو حل کرنے والا؟

آپ یہ قصیدہ لے کر قادیانی کے پاس گئے۔ اس میں لکھا تھا کہ اگر تمہیں الہام
ہوتا ہے تو اسے قصیدہ چھ کر اس کے معانی و مطالب حاضرین کو سنانا۔ یہی تمہارے دعویٰ
الہام کی تصدیق کے لیے کافی ہے۔ اس نے قصیدہ ہاتھ میں لیا اور دیر تک اُسے دیکھتا رہا
مگر اس کے سمجھنے سے قاصر رہا تو اپنے ایک خاص خلدی کو دے دیا۔ اس نے بھی غور و فکر
کیا مگر سمجھ نہ پڑا تو اپنی ناٹھی کا قطرہ کر لیا۔ آخر یہ کہہ کر قادیانی نے وہ قصیدہ واپس کر
دیا کہ "یہ تو اس کا کچھ نہیں چلتا۔ آپ ترجمہ کر کے دیں۔"

علامہ فیضی نے ۹ مئی ۱۸۹۹ء کو "سراج الاخبار" میں ایک اشتہار شائع کیا جس
میں یہ تمام واقعات درج کر دیا اور آخر میں مکمل گفتگو میں مرزا قادیانی کو چیلنج کیا کہ "میں
مناظرہ و مسابقت کے لیے تیار ہوں تجھ پر یہ تو قریبی اگر تجھ پر جو تو غرض میں ہو یا تعلیم میں،
عربی ہو یا فارسی ہو یا اردو۔ لیکن قادیانی نے کچھ جواب نہ دیا۔ بعد ازاں پھر مرزا قادیانی
کو ایک مکتوب ارسال کیا جو ۱۲ اگست ۱۹۰۰ء کو "سراج الاخبار" میں شائع ہوا۔ اس میں
آپ نے پھر قادیانی کو ڈھونڈتے منکر دی اور درج طور پر لکھا کہ "میں تمہارے ساتھ ہر
ایک مناسب شرط پر عربی نظم پڑھنے کو تیار ہوں۔ تاریخ کو تعیین تم خود ہی کر کے مجھے
اطلاع دے تاکہ میں پہنچ جاؤں" لیکن مرزا قادیانی نے خاموشی اختیار کر لی اور اسی میں اپنی
جہلمی گئی۔

مرزا قادیانی نے شیخ الاسلام حضرت خولہ بیہ سید میر علی شاہ قدس سرہ کو پہنچ
منظرہ دیا تو انہوں نے اس کا پہنچ قبول کر لیا۔ اور شیخ مقررہ ۲۳ اگست ۱۹۰۰ء کو
لاہور شریف ناسٹ۔ اخباروں میں یہ خبر شائع ہوئی۔ اور ہزاروں کا مجمع اکٹھا ہوا۔ لیکن
قادیانی کو سنا سنا کے کی جرأت ہوئی کہ وہ اس موقع پر قادیانی نہ بھلائے۔ وہ تو روشن
کی طرف واضح ہو گیا۔ اس موقع پر علامہ فیضی نے ایک پرمختصر تقریر کی اور مرزا قادیانی کے

ثم منكر و فریب و دولت از با منكر وین۔ جس سے اسلام کی حقانیت اور علامہ سید محمد علی کی صداقت لوگوں پر عیاں ہو گئی۔ اس کے علاوہ ان دونوں بزرگوں نے مرزا قادیانی کے خلاف عظیم کارنامے انجام دیے۔

(۳۹) مولانا محمد حسن جان بن خواجہ عبدالرشق قادری مجددی سرہندی۔ (۱۲۸۵ھ-۱۳۶۵ھ) خدمت دین اور مفسد دین کی رویتہ دیویدوں سے مسلمانوں کو بچانے میں آپ کا نمایاں کردار رہا ہے۔ آپ کی مانع و عمدہ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) الاصول الاربعہ فی تردید الوعایہ (۲) طریق النجاة مع رسالہ "التنوير في الهبات التقليدية" (عربی، در ترجمہ) (۳) العائذ الصبحہ فی بیان مذهب اہل السنۃ والجماعۃ (در رد بدعت) (۴) انساب الانجاء (۵) لذكر الصلحاء فی بیان الانقیاد۔

۲۷ جب ۱۲۶۵ھ کو آپ کا وصال ہوا اور کوہِ محمد (مملات میدرد، پاکستان) میں والد ماجد کے مزار کے پہاؤ میں مخوف آبِ ہدی ہوئے۔

(۴۰) مولانا محمد حسین فرید الدین دہلوی (۱۲۷۱ھ-۱۳۳۶ھ)

(۴۱) مولانا محمد حسین سید محمد علی حسینی سید آبادی (۱۲۸۲ھ-۱۳۳۰ھ)

(۴۲) مولانا مشتاق احمد بن علامہ احمد حسن کلاں پوری (۱۳۵۲ھ-)

(۴۳) مولانا سید محمد علی بن مولانا سید محمد والدین کشی دیلائی (۱۲۷۵ھ-۱۳۵۲ھ)

آپ مولانا شریف ضلع راولپنڈی پاکستان میں پیدا ہوئے۔ علیٰ لطف اللہ علی گڑھی سے کتب عالیہ کا درس لیا۔ مولانا محمد علی محدث مہمان پوری سے درس حدیث لیا اور مولانا غنی الدین سیالوی قدس سرہ کے دستِ تقدیر پر بیعت ہوئے اور اجازتِ خلافت سے مشرف ہوئے۔

آپ نے مرزا قادیانی کے رد میں "المسند البدایہ" لکھ کر دیاتِ مسیح فتح پور زبردست دلائل قائم کیے۔ مرزا قادیانی ان دلائل کا جواب نہ دے سکا۔ بہت مناظرے کا شہسوار بنے۔ مولانا سید محمد علی مقررہ تاریخ پر نہا اور کچھ گئے۔ لیکن مرزا کو سامنے آنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ اس غلط فہمی کے لیے اس نے ۱۳۱۵ھ/۱۹۰۲ء کو سوڈان قادیانی

تفسیر "اعجاز المسیح" کے نام سے عربی زبان میں شائع کی۔ جس کے بارے میں مرزا نے یہ تاثر دیا کہ یہ الہامی تفسیر ہے۔ حضرت سید محمد علی نے "سینہ چشتی" کے نام سے اس کا رد شائع فرمایا۔ جس میں مرزا قادیانی کی عربی دانی کی کافی محکوم اور قادیانی دعوٰی کی دو جگہاں تبصیر دی۔

آپ نے "القصحات العبدیہ" (رد بدعت) اور "اعلاء کلمۃ اللہ فی بیان ما اہل بہ لغیر اللہ" تصنیف فرمائی۔ ان کے علاوہ دیگر تصانیف بھی ہیں۔ مسلمانوں کی رہنمائی کے سلسلے میں آپ نے در بدرت کردار ادا کیا۔ ۲۹ رمضان ۱۳۵۶ھ کو اپنے وطن مالو "مولانا شریف" میں دائمی اجل کو لیک کر کیا۔

(۴۴) مولانا محمد رحمان بن مولانا محمد خاں رام پوری (-----۱۳۲۳ھ)

تصانیف یہ ہیں۔

(۱) المسیف المسلول علی منکر عدم غیب الرسول (۲) التوارق اللامعة علی من اراد اجلاء الاقوال المساحقة (۳) المذہب الانتمیة "ہدایۃ الاولیاء، بتالیف لدواء العمامہ" (۴) اہلکار الحق (در تفسیر مقدس)

اخیر عمر میں آپ نے احمد آباد، گجرات میں سکونت اختیار کی اور اہل وفات پائی۔

(۴۵) مولانا محمد رحمان بن علامہ احمد حسن کلاں پوری (-----۱۳۵۰ھ)

(۴۶) مولانا محمد رحمان بن مولانا محمد علی حسینی سید آبادی (۱۲۸۲ھ-۱۳۳۶ھ)

آپ نے مدرسہ حافظہ، پھر مدرسہ اندلس، پھر بیعت میں تقریباً ۵۰ سال تک اساتذتِ نبویہ کا درس دیا۔ آپ کے تلامذہ میں نامور اور عظیم القدر علماء ہیں۔ مثلاً مولانا سید سلیمان اشرف، صدر شعبہٴ ریاضتِ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا مشتاق احمد کلاں پوری، مولانا قاسم رحمانی، عظیم الشان، مولانا مفتی عبد القادر ناہرہ، مولانا سید خادم حسین بن عزیز سید بن عبد علی شاہ محدث علی پوری، مولانا سید مصباح الحسن گچیو دہلی، صدر الشریعہ مولانا محمد علی اعظمی، قلمب دین مولانا شاہ فیاض الدین مدنی وغیرہ۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) الفضائل علی فتوح الأربعة للجامع الترمذی، التبعیو:

الحجلی شرح منہ المصلیٰ (۲) حاشیہ الجلالین (۴) حاشیہ مشکوٰۃ
لصباح (۵) حاشیہ مقامات الحریری (۶) حاشیہ البدایہ لابن الحلیب
(۷) حاشیہ شرح مبدیٰ لہدایہ الحکیمہ للابھری (۸) جامع النواعد فی
خراج الوہابیین عن المساجد (۹) کشف القمائد عن سنیۃ العبادۃ۔

(۱۰) مولانا حکیم دکن احمدی قلندر حسین مختار پوری لمبوی (۱۲۵۸ھ-۱۳۲۲ھ)
آپ علامہ عبداللطیف فرنگی علی کے شاگرد ہیں۔ آپ کی کثیر تصانیف میں چند ہیں۔
(۱) تذکرۃ الطب فیما یتعلق بالطب والطیب (۲) صیالۃ الایمان
بن قلب الاضمینان (۳) نصرة المجتہدین بركة مفوات غیر المجتہدین (۴)
کلام المقبول فی الایات اسلام آیۃ الرسول۔ (۵) مجموعہ اشعار فارسی۔
چند ہزار دکن میں کوئٹہ پڑھ کر لکھے اور وہیں وفات پائی۔

(۱۸) مولانا ہدایت رسول رام پوری
(۱۹) مولانا ہدایت علی بریلوی شاگرد علامہ فضل حق خیر آبادی (۱۳۲۲ھ-
۱۳۵۰ھ) مولانا ہدایت اللہ خان بن رفیع اللہ رام پوری (۱۳۲۶ھ-
آپ علامہ فضل حق خیر آبادی کے شاگرد ہیں۔ مدرسہ خلیفہ جون پور میں صدر
مدرسین تھے۔ ہندو بیرون ہند کے کثیر علماء کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ صدر
نریہ علامہ صاحب علی اعظمی اور مولانا سید سلیمان اشرف بہاری آپ کے ممتاز تلامذہ ہیں۔

طہرہ چہارم

(۱) مولانا امجد علی بن مولانا حکیم جمال الدین بن مولانا خدا بخش بن مولانا
الرحمن اعظمی (۱۳۹۶ھ-۱۴۶۲ھ)

آپ نے مدرسہ کبیلہ میں احمدیہ سورتی اور علامہ ہدایت اللہ رام پوری
تعالیم حاصل کی اور علامہ امام احمد رضا خان بریلوی سے اجازت و تلقین پائی۔ آپ
علوی اور دہلوی صلابت میں ممتاز تھے۔ پرخ نظر تلامذہ کی تعداد بھی کثیر ہے۔ آپ
فقہ حنفی میں ایک جامع اور معتد کتاب ”بہار شریعت“ لکھی امام ابو جعفر طبرانی کی

بشرح ”حالی القرآن“ کی شرح (خبر ملبہ) اور چار طبعی جلدوں میں مجموعہ فتاویٰ بانکار ہیں۔
اشرف اشاعت اور کتب کے سلسلے میں بھی آپ کے نام کارنامے انجام دیے۔

(۲) مولانا سید احمد دین ابن سید غلام علی جیلانی گانگوی ضلع میانوالی
پاکستان (۱۲۵۹ھ-۱۳۸۸ھ) آپ نے تقریباً ۱۲۸ رسالہ عمر پائی۔

(۳) مولانا احمد علی صدیقی میرٹھی
(۱۲۹۴ھ-۱۳۵۷ھ)

(۴) مولانا امام الدین بن مولانا عبدالرحمن گانگوی سیالکوٹی (۱۳۸۱ھ-
(۵) مولانا سید دولا رسول محمد میاں ابن مولانا سید محمد اسماعیل حسن برکاتی مری پوری
(۱۳۰۹ھ-۱۳۷۲ھ)

(۶) مولانا سید بہان الحق عبدالہانی بن مولانا عبدالسلام خٹل پوری (۱۳۱۰ھ-۱۳۹۵ھ)
(۷) مولانا حامد رضا ابن امام احمد رضا خان بریلوی (۱۲۹۴ھ-۱۳۶۲ھ)

(۸) مولانا سراج احمد خان پوری (پاکستان) (۱۳۰۳ھ-۱۳۹۴ھ)
(۹) مولانا محمد شریف بن مولانا عبدالرحمن گانگوی سیال کوٹی۔ (۱۲۸۰ھ-۱۳۷۰ھ)

آپ کی تصانیف یہ ہیں۔
(۱) تالیف الامام (رحمۃ اللہ علیہ) شیعہ کی تالیف ”الرد علی ابی حنیفہ“ کا اقتلاہ (۲)
نساز حنفی مدلل (۳) ضرورت فقہ (۴) کشف الخطا

(۲) غیر مقلدوں کے سخت رد و ”اہل حدیث“ کے رد میں ایک سخت رد و اخبار
”الغنیہ“ امر سے جاری فرمایا۔

(۱۰) مولانا سید محمود شاہ بن مولانا سید محمد شاہ جال پوری (۱۳۰۶ھ-۱۳۷۲ھ)
آپے موضع جال پور جٹان ضلع منجرات پاکستان میں پیدا ہوئے اور مقام منجرات
ضلع جہلم پاکستان میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے فتاویٰوں کے رد میں آپ نے
چند کتابیں لکھیں۔

(۱۱) مولانا عبداللہ دین محدث دینی احمد سورتی شریعتی (۱۳۰۱ھ-۱۳۵۲ھ)
(۱۲) مولانا عبدالرحمن بن مولانا عبداللہ محمد چوڑی ضلع گوجرانوہ پاکستان (۱۳۰۰ھ-۱۳۸۰ھ)
(۱۳) مولانا سید اسحاق بن مولانا مظفر حسین بن علی محمد شریعتی (۱۳۱۵ھ-۱۳۸۰ھ)

- (۱۳) مولانا سید عبدالسلام بن مولانا سید عبدالکریم بن خلیل پوری (۱۷۸۳ھ-۱۳۷۴ھ)
- (۱۵) مولانا عبدالحزیز بن الفضل الدین بن عطاء اللہ لاہوری (۱۲۸۳ھ-۱۳۸۳ھ)
- (۱۶) مولانا عبدالعلیم بن مولانا عبدالکلیم بہرٹھی (۱۲۶۰ھ-۱۳۷۴ھ)
- آپ کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ آپ نے دنیا کے گوشے گوشے میں اسلام کی نشر و اشاعت کی اور یہ شمار ادرے اور خطیبوں قائم کیں۔ آپ کے دست حق پر ہزاروں عیسائیوں اور خود نے اسلام قبول کیا۔ آپ نے پوری دنیا کا تبلیغی دورہ کیا جس میں قائل و کریم تک یہ ہیں۔ برطانیہ، فرانس، اٹلی، امریکہ، کناڈا، ایشیاء، انڈونیشیا، چین، ملائکہ، افریقہ، سعودی عرب، عراق، اردن، فلسطین، موریتا اور مصر۔
- آپ نے انگریزی زبان میں متعدد جہلی عناصر پر مفید کتابیں لکھیں۔
- (۱) اسلام کی ابتدائی تعلیمات (۲) اسلام کے اصول (۳) اسلام اور بشر اکیت (۴) مسائل انسانی کا حل (۵) اسلام میں عورت کے حقوق (۶) نکاح خارج برائے آتش (۷) مرزائی حقیقت کا اظہار۔
- (۱۷) مولانا غلام حسین بن مولانا غلام حسین خیر آبادی شہر دہلی (۱۳۱۳ھ-۱۴۳۷ھ)
- تصانیف یہ ہیں۔ (۱) صواعق الملکوت علی الاستاذہ شہوت (شہوت حیات سیدائش علی بنی مونا و علیہ السلام کے بارے میں شیخ الازہر شہوت مصری کے فاسد عقائد کا رد۔ عربی) (۲) سیرۃ النبیع یوسف بن اسماعیل النبیہانی (عربی) (۳) سیرۃ النبیع اعظم حسین (عربی) (۴) ترجمہ یاد و احیاء دین (ابوالاعلیٰ دودودی کے حروف مات کا رد۔ اردو و پشتو)
- اپنے والد ماجد کے ساتھ ہی مدینہ منورہ و تشریف لے گئے۔ وہیں سکونت اختیار کی اور وفات پائی۔ پشتہ الجمع میں سیدنا ابراہیم ابن رسول کریم ﷺ کے جوار میں اپنے والد ماجد کے قریب دفن کیے گئے۔
- (۱۸) مفتی غلام جان بن مولانا احمد بن مولانا محمد عالم ہزاروی (۱۲۶۹ھ-۱۳۷۴ھ)
- امام احمد رضا قادری بریلوی کے خلیفہ و مصلح سید برکات احمد ٹنکی، مولانا ظہور الحسنی قادری رومی پوری اور مولانا انجم علی اعظمی کے شاگرد ہیں۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) فتاویٰ غلامیہ (۲) نور العینین فی سفر الحرمین (۳) المنیہ الرحمانی علی رأس القادیانی۔ وغیرہ۔
- (۱۹) مولانا غلام زکریا بن ابنت پیر حامد شاہ پٹانلی شہو پوری (۱۳۰۰ھ-۱۳۸۱ھ)
- تصانیف: (۱) تاریخ جلید (خانہ دانی بزرگوں کے حالات اور دیگر اہم تاریخی معلومات) (۲) نسب نامہ رسول انام و صحابہ کرام (۳) مناقب خلقائے راشدین (منظوم) (۴) تاریخ تحفہ (۵) صدیق اور فاروق مشرفین کی نظر میں۔ وغیرہ۔
- (۲۰) مولانا غلام محمد ربانی صاحب گھوڑی خان (۱۳۰۵ھ-۱۳۶۷ھ)
- (۲۱) مولانا غلام محمد وکیل نورنگ بن محمد ہاشم (۱۳۸۲ھ-۱۳۶۷ھ)
- آپ کی ولادت قصہ "داغ و محمد خاں" ضلع میانوالی، پاکستان میں ہوئی۔ آپ کے پانچ نظریات مذہبی تصانیف یہ ہیں۔
- (۱) نجم الزکین (علم غیب کے موضوع پر قاضی تالیف) (۲) تحفہ سلیمانہ (آفتاب ہشتاب مولانا عبدالحکیم سیال کوٹی کے تلامذہ عبدالغفور کا حاشیہ)
- مؤرخ "بیلاں" میں سکونت اختیار کی۔ وہاں دارالعلوم محمودیہ قائم کیا اور تاحیات اس دارالعلوم میں مدرسین خدمات انجام دیں۔
- (۲۲) مولانا فتح علی بن سید ابوبکر سیال کوٹی (۱۲۹۹ھ-۱۳۷۷ھ)
- مولانا عبدالحکیم کوٹلی کے شاگرد ہیں۔ ۱۳۳۳ھ میں جامعہ مظہر اسلام بریلی سے فراغت حاصل کی اور ۱۳۳۹ھ میں امام احمد رضا قادری سے خلافت پائی۔
- تصانیف: (۱) مہیار صداقت (۲) چاہل حدیث (۳) مجموعہ وعظ (تین جلد) (۴) مجموعہ اشعار مولد و دفن مؤرخ کھر و سیدال شمس سیال کوٹ سے۔
- (۲۳) مولانا سید محمد سہیلان اشرف بہاری (۱۳۵۸ھ-۱۳۹۵ھ)
- مولانا ہدایت اللہ رام پوری کے شاگرد ہیں اور امام احمد رضا بریلوی کے خلیفہ ہیں۔ مسلمان پیر و برتری میں شیعہ و بیات کے صدر رہے۔ تصانیف یہ ہیں۔
- (۱) العینین (عربی زبان کی فضیلت و برتری پر علمی و ادبی) (۲) الانہار (فارسی شعر و ادب کی تاریخ) (۳) الحج (مٹا سب حج کا ادب زیارت) (۴) النور (۵)

سبیل الرشاد (تحریک خلافت کے لیڈروں کے خلاف شرع الحال اذتال پر تنقید)
علی گڑھ میں وصال ہوا اور پھر دہلی کے قریب پیر خاک کے گئے۔

(۲۳) مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رشادین لہما محمد رضا ربوکی (۱۲۱۰ھ-۱۳۰۲ھ)

(۲۴) مولانا معوان حسین بن مفتی ارشاد حسین رام پوری (۱۳۰۶ھ-۱۳۵۴ھ)

(۲۵) مولانا محمد عبد اللہ لاہوری صدر المدین جامعہ نعیمیہ (۱۳۱۳ھ-۱۳۵۴ھ)

(۲۶) مولانا محمد بن علی لاہوری محمد وارث لاہوری (۱۳۲۶ھ-۱۳۶۳ھ)

مولانا نظام دہلیگیر قصوری، مولانا غلام قادر بیجوری اور مولانا معوان حسین رام

پوری کے شاگرد ہیں۔ آپ نے پندرہ جلدوں میں پنجابی زبان میں قرآن کریم کی مظلوم

تفسیر لکھی ہے دیگر تصانیف یہ ہیں۔ (۱) تحقیق انسان فی آداب المشائخ

والاخوان (۲) المنار الحامیہ لمن ذم معاویہ (۳) سبیل الرشاد فی حق الاستاد

(۴) الامتثال بین الحقیقۃ والمجاز (۵) ظہار انکار المنکرین وغیرہ۔

(۱۸) صدر الافاضل مولانا نعیم الدین بن مولانا متین الدین خاں مراد آبادی

(۱۳۰۰ھ-۱۳۶۷ھ)

دربار و ملت اور وطن کے تعلق سے آپ کی خدمات اور کارنامے بہت عظیم

ہیں۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں (۱) الکلمۃ العلیہ فی عسم المصطفیٰ (۲) اعلیٰ

البیان (رد تقویۃ الامحان) (۳) خزائن العرفان فی تفسیر القرآن (۴)

الحقیقات بدفع التنبیسات (جس میں علمائے دیوبند کی "المہند" کی فریب

کار یوں کا پردہ چاک کیا ہے) (۵) کرامت النبوی فی جرائد القیوم وغیرہ۔

فلسفہ مراد آباد میں "جامعہ نعیمیہ" قائم کیا۔ اور اس میں تعلیم و تدریس میں

مشغول رہے۔ آپ نے بیحد ذہین و علم کی خدمت کی اور علمائے خارجہ کیسے۔ ۱۸۰۷ء کو

اپنے وطن میں وفات پائی اور جامعہ نعیمیہ کے جن میں پیر خاک ہوئے۔

(۲۹) مولانا نور بخش بٹوکی

(۱۳۰۵ھ-۱۳۶۷ھ)

۱۳۱۵ھ ہالہ میں حضرت خواجہ نوکل شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۳۱۵ھ) کے

دستِ اقدس پر بیٹ ہوئے اور خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے اور انھیں کی نسبت

سے تو لکھی گئے۔ آپ مطبعہ مرکزیہ تاشیخ، ضلع لدیانہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائے
لاہور میں پھر لاکھ پور میں سکونت اختیار کی۔ وہیں وصال فرمایا اور دفن ہوئے۔ متروکہ
ذیل کتابیں آپ کی علمی یادگار ہیں۔

(۱-۲) شرح قصیدہ برہہ (عربی) و (اردو) (۳) ختمہ شیعہ (دو جلد) رد

شیعہ (۴) سیرت رسول عربی (۵) سیرت فخرت اعظم (۶) تذکرہ مشائخ کرام نقشبندیہ

(۷) اعجاز القرآن (۸) رسالۃ النور (۹) عید میلاد النبی (۱۰) کتاب البرزخ (۱۱)

مجموعات النبی (۱۲) غزوات النبی (۱۳) عقائد کامل سنت (۱۴) الاذکار الصغیرہ فی جواب

الاجر الخیالی حلیہ (نام عظیم الاولیہ) پر دراض اور غیر عقائدین کے اعتراضات کا

جواب (۱۵) تفسیر سورۃ فاتحہ و سورۃ (۱۶) امام بخاری شافعی۔

(۳۰) مولانا یار محمد بن سلطان محمد بن شاہ نواز ملہ پوری پنجابی (۱۳۰۳ھ-۱۳۶۷ھ)

مولودہ لدین موضع بندیال ضلع سرگودھا، پنجاب ہے۔ مولانا ہدایت القدر امام

پوری سے تعلیم حاصل کی اور مولانا مصطفیٰ محمد حسین لاہ آبادی خلیفہ مولانا حاجی امداد اللہ

مہاجر کی کے دست اقدس پر بیٹ ہوئے۔ سیکڑوں اجلہ اہل علم آپ سے مستفید

ہوئے۔ جن میں سے بے شمارت خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

(۱) مولانا سید سلیمان اشرف (۲) شیخ القرآن مولانا محمد عبدالغفور ہزاروی

(۳) سلطان المہر بن مولانا غلام محمد بٹوکی لاہوری۔

پاکستان کی عظیم ترین درس گاہ "جامعہ امدادیہ مظہریہ" بندیال شریف آپ کی

یادگار ہے۔

طبقات پنجم

(۱) مولانا سید آل مصطفیٰ بن آل عمار ہزاری (۱۳۳۵ھ-۱۳۹۳ھ)

(۲) مولانا احمد سید کاشمی امرہوی شملہ (۱۳۳۳ھ-۱۳۹۶ھ)

تصانیف (۱) تفسیر المومنین علی الکتاب و التفسیر (۲) حبیۃ

الکتاب (۳) الخلق الخیر (۴) مکالمہ کاشمی و امرہوی (۵) آئینہ مسروریت (۶)

اسلام اور شریعت (۷) اسلام اور اشتراکیت (۸) الہیان فی ترقیۃ القرآن مع تفسیر سورہ بقرہ وغیرہ۔

(۳) علامہ مفتی احمد یار خان بن مولانا محمد یار خان بدایونی (۱۳۲۴ھ-۱۳۹۱ھ)

تصانیف: (۱) مرآۃ المناہج شرح مشکوٰۃ المصابیح (۸ جلد) (۲)

نور العرفان فی تفسیر القرآن (۳) تفسیر نعیمی (تیار ہو رہا ہے) کے راجع

آخر تک۔ دس جلدیں ہر جلد تقریباً آٹھ سو صفحات پر مشتمل ہے (۴) جہاد الحق (۲

جلد) جہادوں میں حق کا اعلیٰ مسئلہ کا اثبات اور دہائیوں اور دہائیوں کے اعتراضات کے

جوابات ہیں اور جہاد دوم میں مذہب خلی کا اثبات اور غیر مقلدوں کے اعتراضات کے

جوابات ہیں (۵) علم القرآن (۶) دیوانہ لکھنؤ وغیرہ تقریباً چالیس کتب نگار ہیں۔

آپ ضلع گجرات پاکستان میں مقیم رہے اور ہیں ۳ رمضان کو دعائیہ اور

سردھاکہ ہوئے۔

(۴) مفتی اعجاز الدینی بن مولانا سردار دینی بن مولانا ہادی علی بن رضا علی بریلوی

(۱۳۲۴ھ-۱۳۹۴ھ)

ان کا شجرہ نسب جدا جدا مولانا رضا علی پر کچھ کر امام احمد رضا سے مل جاتا ہے۔

انہوں نے قصبہ دادوں ضلع علی گڑھ میں صدر الشریعہ مولانا عبد علی اعظمی سے کسب فیض کیا

اور ہندو پاک کی مختلف مرکزی درس گاہوں میں تدریس خدمات انجام دیں۔ آخر میں

جامعہ نعمانیہ لاہور پاکستان کے طلبہ کو فیضیاب کیا مختلف کتب پر مقدمے لکھے۔ بے شمار

قنادلی اور چند تصانیف۔ آپ کی قلمی یادگار ہیں ۲۳ ریشوال کولہ ہند میں ابدی نیند ہو گئے۔

(۵) مفتی تقدس علی خاں بن سردار دینی بن مولانا ہادی علی بن مولانا رضا علی بریلوی

(جدا جدا مفتی حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی) (۱۳۴۵ھ-۱۴۰۸ھ)

(۶) مجاہد ملت مولانا حبیب الرحمن قادری عیسیٰ۔ موضع دھام نگر ضلع بالسر، صوبہ

اڑیسہ۔ (۱۳۲۳-۱۴۰۱ھ)

(۷) علامہ حبیب مفتی حسرت علی خاں بن نواب علی خاں لکھنؤی ثم جلی بکیتی۔

(۱۳۲۰ھ-۱۴۸۰ھ)

صدر الشریعہ مولانا عبد علی اعظمی اور مولانا رحمہ اللہ وغیرہ سے کسب فیض کیا اور

امام اہل سنت احمد رضا خاں قادری بریلوی سے استفادہ کیا۔ لکھنؤ میں صدر الشریعہ کے

پانچہ پر امام احمد رضا سے اس وقت بیعت ہوئے جب کسی دینی ضرورت سے حضرت صدر

الشریعہ اور علامہ جہاد رضا لکھنؤ تشریف لے گئے اور مولانا موصوف (حسرت علی خاں)

اس وقت تک بریلی میں پہنچے تھے اور صدر الشریعہ، امام احمد رضا کی بیعت بیٹے کے لیے

وکیل مطلق تھے۔ دینی کثرت و اشاعت اور بد مذہبوں کی تردید میں آپ کے زلمہ جلایہ

کارنامے ہیں۔ مختلف شہروں میں آپ نے باہم مناظرہ کر کے بد مذہبوں کو جواب کر

دیا اور بے شمار افراد نے آپ سے ہدایت پائی۔ تصانیف ہیں: (۱) انصوار المہند

(تجسام الحرمین علی منہر الکفر والنعین) "پہلے پھر قسم بدوستان کے ۲۷۸ مضامین

کی تصدیقات کا مجموعہ" (۲) راد المہند (جس میں خاں دیوبند کی کتاب المہند

کی عیاریوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے) (۳) الانوار النبیہ۔

(۸) محدث طبع ایڈیٹور اہل اہل پورہ بن ہمارا کتب خانہ پورہ

(۱۳۲۴ھ-۱۴۸۲ھ)

آپ صدر الشریعہ علامہ عبد علی اعظمی کے ارشد علامہ اور علم و عرفان میں

بزرگ ترین شخصیت کے مالک ہیں۔ ایک مدت تک بریلی شریف میں تدریس خدمات

انجام دیں پھر پاکستان منتقل ہو گئے۔ اور اہل دیوبند پاکستان میں "جامعہ رضویہ مظہر اسلام"

کی بنیاد رکھی۔ پڑاؤں کا ملان علم و عرفان کو فارغ کیا۔ آج ہندو پاک میں جو بھی تعلیمی

سرگرمیاں نظر آ رہی ہیں وہ ان کی اور ان کے رفیق دیوبند انڈیا میں مولانا عبد الحزیز

محدث مراد ہادی کی کوششوں کا نتیجہ ہیں۔ ان کے علاوہ اور علامہ مذہد کے علاوہ ان کی اس دار

میں تدریس و تصنیف اور تنظیم و تبلیغ وغیرہ دینی خدمات میں فائز ہیں۔ مولانا اب

والفضل نے بہت سے مناظرے کیے اور کرتے ہیں لکھنؤ، ان سے کراچیوں کے ظہور بھی ہوا۔

جس وقت ان کا چہرہ افسانہ بن گیا تو جنازے پر نور کی پتھریوں کی قشعی حلاں کہ بادل کا

کھیں نام روشن نہ تھا۔ جم غفیر نے اس منظر کا مشاہدہ کیا اور اخبار و رسائل نے اس واقعہ کو

شائع کیا۔ چند سال قبل "جامعہ رضویہ نظامیہ" لاہور سے آپ کی سیرت مبارکہ پر دو ضخیم

جلد میں شائع ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کسی کو ایسی عربی میں منتقل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

(۹) مولانا فاضل شمس الدین احمد جعفری جہون پوری (۱۳۶۲ھ-۱۴۰۲ھ)

آپ صدر اشرفیہ مولانا محمد علی اعظمی کے اہل خانہ سے ہیں۔ مختلف مرکزی درس گاہوں میں افتاء و اورتہ دینی خدمات کی ادائیگی پس زندگی گزار دی۔ ان کے دستِ اقتدار سے ملایا گیا ایک بڑی جماعت نے قرآنِ مجید حاصل کی۔ مفتی مبرا "قانون شریعت" (۲ جلد) اور "من منطق میں" قواعد النظر فی مجال الفکر" اور نحو میں ایک مختصر رسالہ "قواعد الاعراب" آپ کی قلمی یادگار ہیں۔

(۱۰) مفتی صاحب داد خان (۱۳۱۹ھ-۱۳۸۵ھ)

موضوع لوئی سویدہ پوچھنا۔ پاکستان میں پیدا ہوئے۔ فتویٰ نویسی میں مشہور تھے۔ موضح سلطان کوٹ میں درس دیا۔ جامعہ دارالافتاء بدینہ گوٹہ، فیروز پور سویدہ میں صدر ائمہ دین مقرر ہوئے اور ایک مدت تک "قائد" کے فاضل القضاہ رہے۔ (۱) الہام القدر فی مسئلہ التفسیر (۲) سبیل النجاح فی مسائل العمال والتکاح آپ کی قلمی یادگار ہیں۔

(۱۱) مولانا سید فیاض الدین بن مولانا سید سعید شاہ سلطان پوری (۱۳۱۳ھ-۱۳۹۳ھ)

سلطان پور شریف پور کی پاکستان کا ایک تہ ہے۔

آپ مولانا مفتی احمد بن غلام احمد صاحب کائنات پوری کے شاگرد مولانا مہر علی

گولڑوی کے تلامذہ ہیں۔ ۱۳۳۲ھ میں سلطان پور میں دارالعلوم جدید کی بنیاد رکھی۔

(۱۲) مولانا عبد الحفیظ بن مولانا عبد المجید بریلوی مرحوم مفتی سکر (۱۳۸۸ھ-۱۴۳۳ھ)

دلاوت شہر بریلی میں ہوئی۔ دینی تفسیر "تذکرۃ الخلفاء بریلی" ہے۔ حضرت مفتی

صاحب نے مدرسہ مصباح العلوم مبارک پور ضلع اعظم گڑھ، مدرسہ جبرہ بنارس اور

مدرسہ مفتی خانہ، ضلع فیض آباد (جس زمانے میں والد ماجد مولانا عبدالحمید مفتی

میں صدر ائمہ دین تھے) اور مدرسہ نعمانیہ، محلہ فراش خاندوق میں تہ دینی خدمات انجام

دیں۔ اور مولہ سال تک جامع مسجد گڑھ کے خطیب مفتی رہے۔ پھر کراچی پاکستان منتقل

ہو گئے اور "جناح مسجد" میں خطیب اور مفتی مقرر ہوئے۔ اس کے بعد دارالعلوم مظہریہ

کے شیخ الحدیث کے منصب پر رہے پھر مدرسہ اور دارالعلوم ملتان میں بحیثیت شیخ الحدیث شریف نے گئے اور وہیں ۵/۱۱/۱۳۸۵ھ کو وصال ہوا اور مقبرہ حسن پور ملتان میں دفن ہوئے۔ تصانیف درج ذیل ہیں۔

(۱) تکمیل ایمان (عقائد اہل سنت پر مختصر رسالہ) (۲) السیوف

لکلامہ لفظی الدعویٰ الغلامیہ (روادیاہیت پر مدلل کتاب) (۳) الفاضل

والمزید لمحب التفتید (تفتیہ فاضل کے وجہ پر بہترین رسالہ) (۴) تہذیب

الوہابیہ (۵) صیالۃ انصحابہ عن خرافات بابا (بابائیں کائنات میں جس نے

امیر معاویہ کے حق میں بدگلائی کی ہے اس کے رسالوں کی ترویج) (۶) ارغام ہذا

(جس میں قادیان و شرک کی وضاحت کی گئی ہے اور بعض بارہ گویا بدگلوئوں کا جواب دیا گیا

ہے) (۷) سرالوحہ پر تبصرہ (خاتم الختمین کا صحیح مجموعہ) (۸) مولوی پرتقدیر (۹)

عبادت اسلام (۱۰) مجموعہ فتویٰ بدینہ گوٹہ۔

(۱۳) حافظ ملت مولانا عبدالعزیز بن حافظ غلامی نور محمد مراد آبادی (۱۳۳۳ھ-۱۳۹۶ھ)

صدر اشرفیہ علامہ محمد علی اعظمی کے اہل خانہ اور ان کے علمبردار تھے جن

۱۳۵۲ھ میں مدرسہ مصباح العلوم مبارک پور میں صدر ائمہ دین مقرر ہوئے۔ ۱۳۵۳ھ

میں اسے دارالعلوم اشرفیہ مصباح العلوم کے نام سے ایک جدید کثافت و تجارت میں منتقل کیا۔

پھر ۱۳۹۲ھ میں "جامعۃ الاشرفیہ" کے نام سے اس سے وسیع تر تجارت میں منتقل کر دیا۔

مبارک پور اور بیرون مبارک پور کے متعدد شعبے اور شخص کے نوکر تھے۔ حافظ ملت کی امتیازی

خصوصیت یہ ہے کہ انھوں نے بالغ نظر عالم و سونیا مصطفیٰ مفتی، خطیب، مدظلہ اور ادارت

و تنظیم امور میں باصلاحیت افراد پیدا کیے۔ ان کے تلامذہ کی تعداد تقریباً دو لاکھ ہے

۔ جس کی سرگرمیاں متعدد ممالک کے گوشے گوشے اور دنیا کے مختلف ممالک میں پھیلی ہوئی ہیں

۔ ان حضرات نے کتاب و مدارس قائم کیے، تنظیمیں اور کتب خانے قائم کیے۔ انہیں تصانیف

کے کتب خانوں اور فتوٰں کا قلع قمع کیا۔ جامعۃ الاشرفیہ اپنے وجود میں آنے کے وقت سے

انجمن خلو ط پر مشتمل رہا جو حافظ ملت نے وضع کیے تھے۔ انجمن خلو ط میں اس کی بڑی

شہرت ہے۔ اس کے فارغین "مصباح الخلو ط" کی نسبت سے "مصباحی" کہلاتے ہیں۔

حافظات کے نمایاں کارناموں میں سے یہ بھی ہے کہ انھوں نے ہندوستان کے گوشے گوشے میں وہی دور سے کیے، لوگوں سے ملاقاتیں کیں ان کے عمل کثرت و عمل کی اصلاح فرمائی اور عوام و خواص میں دین و فطری خدمت اور اس راہ میں جانی و مالی تعاون کا جذبہ پیدا کیا۔ ان کے کچھ غیر مطبوعہ رسائل اور فتاویٰ ہیں۔ مطبوعہ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) درشاد القرآن (۲) معارف الدین (۳) انباء الغیب (۴) فرقۃ ناجیہ (۵) البصائر الجدیدہ وغیرہ۔ ماہنامہ "اشرفیہ" نے ۱۳۹۸ھ میں ان کی مہرت مبارکہ پر تقریراً سات صفحات پر مشتمل ایک خصوصی نمبر پیش کیا۔

ان کے تلامذہ میں علامہ عبدالرؤف بلوچی (۱۳۹۱ھ) اور مفتی محمد شریف الحق امجدی (م ۶ دسمبر ۱۳۶۱ھ) ممتاز ہیں۔ مؤخر الذکر نے نوزلۃ الغداری شرح صحیح البخاری و تعلیم جلدوں میں تصنیف فرمائی۔

(۱۳) مولانا عبد الغفور بن مولانا عبد الحمید ہزاروی (۱۳۲۸ھ-۱۳۹۰ھ)
(۱۴) مولانا عبد الصمد بن علی انصاری بن علامہ ابو علی عثمانی (۱۳۲۶ھ-۱۳۱۰ھ)
(۱۵) مولانا عبد الصمد بن علی حاجی عبدالرحیم عثمانی (۱۳۲۳ھ-۱۳۹۵ھ)
تصانیف: (۱) سیرۃ الصطفیٰ (۲) اولیاء و رجال الجہیزہ (۳) مجموعہ مواضع وغیرہ تقریراً نہیں کتابتیں۔

(۱۶) مولانا محمد بن عبدالمولیٰ (۱۳۲۷ھ-۱۳۱۹ھ)
(۱۷) مولانا علی محمد بن محمد عرفان لاہوری (۱۳۹۹ھ-۱۳۹۵ھ)
(۱۸) مولانا سید غلام جیلانی بن مولانا غلام محمد الدین علی غرضی خم میرٹھی۔

(۱۹) مولانا سید غلام جیلانی بن مولانا غلام محمد الدین علی غرضی خم میرٹھی۔

(۲۰) مولانا غلام جیلانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا محمد عثمانی (۱۳۲۲ھ-۱۳۰۷ھ)
تصانیف: (۱) البصیر الغداری شرح صحیح بخاری (باب بعد الوفی تک۔ بڑے سائز کے تقریراً تین سو صفحات پر مشتمل ہے) (۲) البصیر الناجیہ شرح کتبہ (۳) البصیر الحکامیہ شرح مائة عامل (۴) البصیر شرح نحو میر (۵) انعام شریفیت وغیرہ

(۲۱) مولانا غلام جیلانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا محمد عثمانی (۱۳۲۲ھ-۱۳۰۷ھ)

(۲۱) مولانا غلام محمد ترشم بن مولانا عبد الغفور رام پوری شمل لاہوری (۱۳۱۸ھ-۱۳۵۹ھ)

(۲۲) مولانا غلام محمد بن علی الدین بن خوجہ محمد اکبر خان اذفانی خم کشمیری (۱۳۲۰ھ-۱۳۹۵ھ)

(۲۳) مولانا غلام محمد بن مولانا محمد صدیق بن مولانا محمد عثمانی (۱۳۲۰ھ-۱۳۵۹ھ)

(۲۴) مولانا فرید الدین بن مولانا احمد الدین کسبیل پوری پاکستان (۱۳۲۳ھ-۱۳۹۲ھ)

(۲۵) مولانا قطب الدین بن مولانا محمد بخش جھنگوی پاکستان (۱۳۲۹ھ-۱۳۵۹ھ)

آپ کو آریہ مبلغین، عیسائیوں، غیر ملکیوں اور روافض سے منظرہ کرنے میں امتیاز کی خصوصیت حاصل تھی۔

(۲۶) مولانا محبوب علی خان بن صاحب علی خان کھنڈی (مقیدہ ذیل مبنی) (۱۳۸۵ھ-۱۳۹۵ھ)
مولانا سید داؤد اذفانی اور شیخ تلامذہ سے ہیں۔ تاجات اذفانی زبان قلم سے دین میں کا دفاع کرتے رہے۔ دیوبندیوں اور مودودیوں کے روشنی تقریراً جیسا کتابیں تصنیف کیں "تاریخ محمد بن حزب وایہ" انہیں میں سے ایک ہے۔

(۲۷) مولانا محبوب عثمانی بن مولانا محمد الدین کسبیل پوری پاکستان (۱۳۱۴ھ-۱۳۹۶ھ)
(۲۸) مولانا مفتی محمد الدین بن مولانا محمد اکمل کسبیل

آپ صدر الاذفانی مولانا انجم الدین مراد آبادی کے شاگرد ہیں۔ تصانیف متعدد ہیں۔

(۱) فیض الحق واصل (۲) دوست بہائی (۳) روشہاب ثاقب۔

(۲۹) مولانا ابو الحسنات سید نور محمد بن محمد دینا علی اذفانی پاکستان (۱۳۱۴ھ-۱۳۸۵ھ)

(۳۰) مولانا محمد عمر بن مولانا محمد صدیق مراد آبادی (۱۳۱۱ھ-۱۳۸۵ھ)

(۳۱) مولانا محمد عمر واری بن مولانا محمدت رسول رام پوری (۱۳۸۱ھ-۱۳۵۹ھ)

(۲۲) مولانا محمد عمر بن مولانا محمد الشیخ لاہوری (۱۳۲۱ھ-۱۳۹۱ھ)

آپ نے وہابیوں سے سہارا دینے اور متاخرین سے کٹے ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) مقياس الحنفية (۲) مقياس النور (۳) مقياس الصلوة (۴)

مقياس المناظره (۵) مقياس الاخلافة (۶) مقياس النبوة - وغیرہ۔

(۲۳) مولانا محمد باقر بن مولانا محمد حسن جان فاروقی مجددی سرہندی شمس الدین

(۱۳۲۳ھ-۱۳۹۵ھ)

(۲۴) مولانا سید محمد معصوم بن سید فضل شاہ مضع چک سارہ ضلع حیرات، پاکستان

(۱۳۱۶ھ-۱۳۸۸ھ)

(۲۵) مولانا سید مفتوح القادری بن سید سردار احمد

مولانا مولیٰ، مدنی مضع شمس الدین، ضلع رحیم یار خان، پاکستان۔

تصانیف: عباد الرحمن (مذکورہ مشائخ محمد چوہدری) (۳) الرسول

(مقام و منصب نبوت کی عالمانہ تشریح) (۳) تلویح طعنیں فی تفسیر القرآن

(۴) کلام مغفور (عربی، فارسی، اردو اور سری لنکی زبانوں میں مجموعہ کلام)

(۲۶) مولانا محمد نظام الدین ملتان

تاجیہ مدرسہ اسلام کا دفاتر کیا اور سنت و جماعت پر کھینچے جانے والے ہر

اعتراض کا تقریر و تحریر و مناظرہ کے ذریعہ رد وائل شکن جواب دیا۔ کثیر تصانیف عالم دین

ہیں۔ آپ کی تصانیف پر وہابی عالمان درج ہوتا تھا۔

”اہل اسلام کو واضح ہو کہ آپ کو کوئی وہابی، شیعہ، مرزائی،

چکڑا لوی، شیخ منظر، دسے تو فوراً مولانا محمد نظام الدین ملتان

رہیں! انہی طریق کو طلب کریں مروج صاحبان کے ساتھ ہر

وقت مناظرہ کرنے کے لیے تیار ہیں“

تصانیف: ۱- (۱) حقیقت مذہب شیعہ (چار حصے) (۲) قہر بزانی بر قتار

لاذیانی (۳) اہل طیل و بقیہ (۴) سیف الشیطان علی اہل الطغیان (۵) سیرۃ

الطغیان (۶) سلطان الشفا (۷) دس پارے (۸) شرح قصیدہ غوثیہ (۸) ماہ مرغان

(ہریانہ پنجابی) (۹) امراء الطالین (۱۰) اہل باغ اکین وغیرہ تقریباً سو کتابیں۔

ماخذ مراجع:-

(۱) تذکرہ علمائے ہند مصنف محمد عبدالغفور معروف بہ مولوی رحیم علی۔

(۲) نزہۃ الخواطر - عبدالحکیم رامے بریلوی

(۳) تذکرہ علمائے اہل سنت - مولانا محمود احمد قادری مظفر پوری

(۴) تذکرہ اکابر اہل سنت پاکستان - علامہ عبدالکامیم شرف قادری

(۵) اکمل التاريخ - مولانا یعقوب حسین قادری

(۶) رسائل و کتب -

انتاشیں نے پیش کر دیا۔ استیعاب بہرا متعذر نہیں بلکہ موت و کھانا مقصود تھا اور یہ کہ

پہری یہ کتاب ان بزرگوں کے ذکر سے خالی نہ ہو جائے جنہوں نے سنت کی مدد کی اور سنتوں

کو دفع کیا۔ مجھے امید ہے کہ میرے احباب میں سے کوئی ان پانچ طبقات کے علماء مشائخ

کی سیرت و سوانح میں ملاحظہ کلمات کی تالیف کا ہر اٹھائے گا۔ یونہی مدارس کی فہرست جسے

میں نے یہ بلوئے نمونہ اپنی آغی کے مطابق مرتب کیا ہے۔ مجھے توقع ہے کہ کوئی اچھے شخص

اسے اس وقت تکل کر دے گا یا کم از کم حاطہ کرے گا۔ واللہ الموفق والمعين۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ سید المرسلین خاتم النبیین و علیٰ آلہ

و اصحابہ و اتباعہ و اتباعہم اللہین شانوا اللہین و دہلوا شرور المفسدین۔

برصغیر ہند میں اہل سنت کے بڑے مدارس

ہندوستان

صوبہ	شمار	نام مدرسہ	شہر	موضوع	ضلع
یو. پی.	۱	الجامعہ الاشرفیہ	مبارک پور	مبارک پور	ہوشیار
//	۲	جامعہ مظہر اسلام	بریلی	بریلی	عمرہ
//	۳	جامعہ مظہر اسلام	بریلی	بریلی	عمرہ
//	۴	جامعہ نوریدہ ضویہ	بریلی	بریلی	عمرہ
//	۵	جامعہ نعیمیہ	مراد آباد	مراد آباد	مراد آباد
//	۶	دارالعلوم شمس العلوم	گھوٹی	گھوٹی	منو
//	۷	جامعہ امجدیہ ضویہ	//	//	//
//	۸	جامعہ شہید	وارانسی	مدن پورہ	مدن پورہ
//	۹	جامعہ قادریہ	//	//	//
//	۱۰	جامعہ غوثیہ جفٹیہ	وارانسی	بکرجہ	بکرجہ
//	۱۱	دارالعلوم فیض الرسول	براکہا	براکہا	مدن پورہ
//	۱۲	دارالعلوم علیہ	تھانہ	تھانہ	تھانہ
//	۱۳	جامعہ اسلامیہ	برہمانی	برہمانی	برہمانی
//	۱۴	دارالعلوم تہذیب الاسلام	امروہا	امروہا	امروہا
//	۱۵	دارالعلوم تدریس الاسلام	بندہ	بندہ	بندہ
//	۱۶	جامعہ قادریہ	دھچھا	دھچھا	دھچھا
//	۱۷	دارالعلوم دارشہ	نکستو	نکستو	نکستو

پاکستان

پنجاب	۱	جامعہ نظامیہ رضویہ	لاہور	لاہور	لاہور
//	۲	جامعہ نعیمیہ	//	//	//
//	۳	جامعہ انوار العلوم	ماتون	ماتون	ماتون
//	۴	جامعہ شفاء العلوم	راولپنڈی	راولپنڈی	راولپنڈی
//	۵	جامعہ امجدیہ رضویہ	محمد پورہ	محمد پورہ	فیصل آباد

یو. پی.	۱۸	دارالعلوم غریب نواز	الہ آباد	الہ آباد	الہ آباد
//	۱۹	جامعہ نعیمیہ	سنبھل	سنبھل	سنبھل
//	۲۰	مدارس اعلیٰ العلوم	سہارن پور	سہارن پور	سہارن پور
//	۲۱	جامعہ غوثیہ ضویہ	فنی ولی	فنی ولی	فنی ولی
دلی	۲۲	جامعہ حضرت نظام الدین	جودھ پور	جودھ پور	جودھ پور
راجستھان	۲۳	دارالعلوم احتیاقیہ	اچھ آباد	اچھ آباد	اچھ آباد
گجرات	۲۴	دارالعلوم شاہ عالم	کھنڈ	کھنڈ	کھنڈ
//	۲۵	دارالعلوم فیض اکبرنی	ویارو	ویارو	ویارو
//	۲۶	دارالعلوم نور محمدی	دنگ پور	دنگ پور	دنگ پور
مہاراشٹر	۲۷	دارالعلوم امجدیہ	مہین	مہین	مہین
//	۲۸	دارالعلوم محمدیہ	//	//	//
//	۲۹	دارالعلوم محبوب بھائی	کوتہ	کوتہ	کوتہ
//	۳۰	دارالعلوم امام احمد رضا	جھینڈ پور	جھینڈ پور	جھینڈ پور
بہار	۳۱	جامعہ فیض العلوم	مظفر پور	مظفر پور	مظفر پور
//	۳۲	دارالعلوم علیہ	کارتھور	کارتھور	کارتھور
کیرلا	۳۳	مرکز الشافعیہ اسلامیہ	کارتھور	کارتھور	کارتھور
//	۳۴	جامعہ سعید	کارتھور	کارتھور	کارتھور

۶	جامعہ رضویہ	جنگ بازار	زر
۷	جامعہ قادریہ	مہاشی سہاد	زر
۸	دارالعلوم امجدیہ	کراچی	زر
۹	جامعہ انوار محمدیہ نعیمیہ	عالم گبروڈ	زر
۱۰	جامعہ انوار القرآن	غریب آباد	زر
۱۱	جامعہ تعلیم الاسلام	گلشن تانہل	زر
۱۲	دارالعلوم محمدیہ نعیمیہ	پٹنن مارکیٹ	زر
۱۳	جامعہ اشرفیہ	مناب ڈوڈھ	زر
۱۴	جامعہ قادریہ	ہیر جوگوشہ	نیر پور
		ابنہ داد	مردان

چکاء و پیش

۱	جامعہ احمدیہ مدنیہ	چانٹ گام	
۲	جامعہ قادریہ طیبیہ	ڈھاکہ	
۳	جامعہ قادریہ	ہاش پزاری	
۴	جامعہ امام محمدیہ	دینا پور	

سوانح حیات صاحب المعتقد المعتقد

علامہ معین الحق فضل رسول قادری عثمانی بدایونی علیہ الرحمہ ۱۲۱۲ھ-۱۲۸۹ھ

خاندان اور نسب:- ان کا سلسلہ نسب ۳۱ واسطوں سے خارج قرآن سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے اور ان کی جانب سے راس المفسرین سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ملتا ہے۔

آپ کا خاندان کی پشتوں سے علم و فن کا گہوارہ تھا۔ آپ کے اجداد میں سے ایک بزرگ حضرت دانیاں ۵۹۹ھ میں سلطان شہاب الدین غوری کے لشکر میں فطرت سے بندوستان تشریف لائے اور سلطان قطب الدین ایبک کے امراء بدایوں پہنچے۔ حضرت شیخ دانیاں سلطان انشدولہ غریب نواز زمین الدین حسن اجمیری (م ۶۳۳ھ) کے پیرو مرشد حضرت شیخ عثمان بدایونی کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے۔ آپ حاجات بدایوں کے قاضی رہے اور ۶۱۸ھ میں وفات پائی۔ ان کے خاندان میں علمی سلسلہ آج بھی جاری ہے۔ اس خاندان کے ایک بزرگ مولانا محمد شفیع عثمانی (م ۱۱۰۰ھ) ہیں یہ صاحب سوانح کے دادا کے دادا ہیں وہ انامور ملے کرام میں ہیں جن کو سلطان اورنگزیب عالمگیر (م ۱۱۱۸ھ) نے قادیانی ہندو کی تدوین و ترتیب کے لیے جمع کیا تھا۔ قادیانی ہندو فقہ حنفی کا ایک اہم مروج ہے جو ابواب و فصول اور انواع و اقسام کے تحت کثیر جزئیات و مسائل کی تدوین اور حسن ترتیب میں ہے نظیر ہے۔

ولادت اور تعلیم:- علامہ فضل رسول ماہ صفر ۱۲۱۳ھ میں پیدا ہوئے اور شرفائے خانوادوں کے دستور کے مطابق چار سال چار ماہ چاروں کی عمر میں تعلیم کا آغاز کیا۔

آپ نے اپنے چچا محمد مولانا عبدالحمید برکاتی (ولادت ۱۲۱۵ھ وفات ۱۲۸۵ھ) سے ۱۲۳۳ھ) سے پڑھا اور جب آپ کی عمر نہ سال کی ہوئی تو بشیر زادہ اور سوری کے پایہ پر لکھنؤ کا قصد کیا جب کہ بدایوں سے لکھنؤ کی مسافت تقریباً دو سو پچیس کلومیٹر ہے۔ لیکن

(۱) علامہ فضل رسول بدایونی انصاری مولانا عبدالحمید برکاتی (ولادت ۱۲۱۵ھ وفات ۱۲۸۵ھ) سے پڑھا اور شرفائے خانوادوں کا تعلیم حاصل کیا۔

انہیں علم نہیں پہنچ لایا اور ان کے لیے مشفقوں کو آسمان بولایا۔ یہاں تک کہ یہ عبادت گزار کی وجہ حفاظت الہی صحت و سامتی کے ساتھ منزل مقصود تک پہنچ گئے۔ اور شیخ نور الحق فرنگی بھٹی (م ۱۳۲۹ھ) کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ اور تین سال تک ان سے علوم عقلیہ و نقلیہ حاصل کیے۔ اس کے بعد امتداد شرم نے چاہا کہ انہیں بڑے بڑے مشائخ اور نامور علما کی موجودگی میں مندر اخفت اور سنا لے لیتا رہی جائے تو اپنے ساتھ لے کر محمد بن عبدالحق بدایونی (م ۸۳۶ھ) کے غرض کے موقع سے "راوی شریف" شریف لے گئے۔ پھر ۵۵۰ ہجری ۱۱۳۸ھ میں متفقہ ہوا تھا۔ جس میں ہندوستان کے بہت سے دہلوی علما نے شرکت کی۔ ان میں مولانا عبدالحق دہلوی، مولانا عبدالحق خیر آبادی اور مولانا ظہور اللہ فرنگی محض خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ اس لئے ان مجلس التدریس کی موجودگی میں ایک خاص نشست کا اہتمام کیا اور اسنادی و درخواست پر ان علما سے کرام نے شرکت کو اختیار لیا اور ان کے علمی و فنی کتاب کی تحریف کی۔ پھر استاد نے دستور مذکور فرمایا اور ان علوم عقلیہ و نقلیہ کی اجازت و سند عطا فرمائی اور انہیں اپنے ساتھ لے کر انہیں اپنے والد ماجد مولانا انوار الحق فرنگی بھٹی (م ۱۳۲۹ھ) کی بارگاہ میں پیش کیا تو آپ نے ان کے لیے خیر و برکت کی دعا کی اور اس بات کی بشارت دی کہ ان کے زریعہ دین و علم کو فروغ ہوگا اور ان کا فیضان عام ہوگا۔ ان کے بعد استاد نے انہیں ان کے وطن ہندوستان کے لیے رخصت کیا۔ آپ جب اپنے وطن مالویہ واپس آئے تو جد کرم نے انتہائی مہربانی اور اعزاز کے ساتھ ان کے خیر مقدم کیا۔ اور ان طلب حاصل کرنے کا قصد دیا۔ ان دنوں والد بزرگوار حضرت مولانا عبدالحق بدایونی (م ۱۳۲۹ھ) ۲۹ رمضان ۱۳۲۹ھ وفات عام ۱۳۲۹ھ اپنے عزیز سید شہین علی احمد اصفیہ میاں قدس سرہ (م ۱۳۳۵ھ) کی خدمت میں، ورنہ شریف میں تھے ان کی زیارت کے لیے بارہہ شریف حاضر ہوئے تو ان دنوں بڑوں نے بھی ان طلب حاصل کرنے کا قصد کیا۔ حکیم ہرعلی موہانی مہارث طلب میں کافی مشغور تھے اور وہی "دھول پوڑ" کی طلب پر "دھول پوڑ" میں سکونت پذیر تھے اس لیے آپ سے شہر ہول پوڑ کا سفر کیا اور حکیم ہرعلی موہانی سے دوسرا طلب چھوڑا اور اس میں ماہر ہو گئے پھر اسنادی کی اجازت سے وطن لوہا آئے اور اپنے آبائی قصبہ میں مدرسہ میں تدریس و افتادہ میں مشغول ہو گئے جو

اس وقت حضرت مولانا محمد علی بدایونی (م ۱۹۹۹ھ) کے ماسک راجست سے "مدرسہ محمدیہ" کہلاتا تھا۔ اور آپ "مدرسہ قادیان" کے نام سے موسوم تھے۔ ہر چار چار سال سے طلبہ اس میں آئے اور فراغت حاصل کی۔ مولانا محمد علی بدایونی (م ۱۹۹۹ھ) مولانا عبدالحق بدایونی (م ۱۹۹۹ھ) کے استاد اور قاضی محمد مبارک گویا مسمی (م ۱۹۹۹ھ) کے شاگرد ہیں۔

اساتذہ اور سندیں

- (۱) ابتداء، آپ نے اپنے جدِ امجد مولانا عبدالحق علیہ السلام سے علم حاصل کیا انھوں نے اپنے بھائی فقیر کامل مولانا محمد یوسف (تقریباً ۱۳۰۱ھ ۱۲۰۵ھ) سے انھوں نے اپنے والد بیکارے زائد و وفات روزگار مولانا محمد مسعود (م ۱۱۵۵ھ) سے انھوں نے اپنے والد عارف کامل مولانا محمد شریف سے اور انھوں نے اپنے والد عارف فقیر مولانا محمد شریف سے علم حاصل کیا۔ مولانا محمد شرف قادیانی ہند کے بہترین میں ہیں۔
- (۲) آپ نے اپنے والد مولانا یحییٰ الحق عبدالحق بدایونی سے انھوں نے بزرگوار مولانا محمد علی بدایونی سے انھوں نے قاضی محمد مبارک گویا مسمی سے انھوں نے سید بھیر نادر ہروی (م ۱۹۱۰ھ) سے پڑھا۔
- (۳) صوم عقلیہ و نقلیہ آپ نے مولانا نور الحق دہلوی سے حاصل کیے انھوں نے بزرگوار مولانا عبدالحق فرنگی بھٹی (م ۱۳۲۹ھ) سے انھوں نے اپنے پدر بزرگوار استاد اساتذہ متفقین، ہرعلی علیہ السلام، متفقین حضرت مولانا مولانا الدین دہلوی (م ۱۹۲۱ھ) سے پڑھا۔
- (۴-۵) آپ نے حدیث، تفسیر، فقہ و فروع کی اجازت شیخ محدث، مفسر فقہیہ عابدی اور سر ارج عبدالحق مولانا عبدالحق بدایونی سے حاصل کی۔ علم ارحمہ والرضوان۔

سفر

آپ نے ہندوستان میں شہر بنارس کا سفر کیا اور وہاں بنارس کی صاحب زادوں کا علاج کیا اور کچھ مہر تک بنارس میں قیام فرمایا۔ آپ نے بارہا بہترین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔ دہلی و ملتان سے کرام سے ملاقاتیں کیں اور ان سے علوم و امتداد حاصل کیے۔ آپ نے ۱۲۵۰ھ اور ۱۲۵۱ھ میں امتداد شریف کا سفر کیا۔ اور قیام ملا شراف

جانب سے بھی غلط ثابت ہوئی۔ لیکن طلب علماء حضرت علامہ فضل رسول بدایونی سے حاصل کیا تھا آپ مدت العمر یہ پیرائیں پہنہ کر اور وہیں ۲۴ شوال ۱۳۶۶ھ کو وصال فرمایا۔

- (۷) مولانا سید ابوالحسن بن مولانا سید آمل حسن بدایونی جن کی تہذیب "سکونت" مشہور راہروائی میں معروف و مشہور ہے۔ جملہ علوم مثلاً یہ فقہ کی تحصیل و تکمیل علامہ فضل رسول بدایونی سے فرمائی گئی۔ آپ صاحب زہد و اتقا، بہایت کی عالم، عمل اور عبادت و ریاضت میں مشہور و معروف تھے۔ رشتہ شریفین کا قصد فرمایا اور وہیں آکر بیمار ہو گئے اور وہیں ہی وصال ہوا۔
- (۸) مولوی سید اشرفی حسین بدایونی۔ بریلی شریف میں مستقل سکونت اختیار کر لی اور وہیں ۱۳۶۸ھ میں انتقال ہوا۔

(۹) مولوی کرامت علی جون پوری۔ بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں ۱۲۹۰ھ میں انتقال ہوا۔

- (۱۰) مولوی قاضی محمد بن مہدی آپ مروئی میں مولانا بدایونی کے دوا بہانہ میں تھے۔
- (۱۱) قیام لاشراف حضرت سیدی مولانا جیر سید سیدان صاحب بغدادی قدس سرہ۔ آپ حضرت مولانا جیر سیدی کے صاحب زادے، حضور غوث الاعظم کے نور نظر سیدنا عبدالباق صاحب کی اولاد تھے۔

(۱۲) مولوی سید ارجمند علی نقوی قباکی بدایونی۔ آپ کا سلسلہ نسب حضرت مولانا سید غلام الدین اصولی رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے۔ مولانا سید غلام الدین اصولی نظام الدین بدایونی دہلوی کے شیخ الشیوخ مشہور و محبوب الہی کے شاگرد ہیں۔ ۱۲۵۵ھ میں وفات ہوئی۔

- (۱۳) مروی شیخ غلام الدین بدایونی۔ (۱۲۶۹ھ)
- (۱۴) شیخ حکیم و جید الدین صاحب صدقہ بدایونی متوفی ۱۲۹۱ھ۔
- (۱۵) حکیم شیخ فضل حسین صاحب بدایونی۔ علامہ فضل رسول سے آپ نے علم طب پڑھا۔ کراں میں کاس مہارت حاصل کی گئی۔ ۱۲۹۶ھ میں وفات ہوئی۔

(۱۶) شیخ عبدالقادر بن فضل رحمۃ اللہ علیہ جیر پوری (۱۲۵۵ھ-۱۳۲۹ھ) آپ فتنہ دار اصول کے متعارف سے تھے۔ ان کی تہذیبات کی تعداد کثیر ہے۔ چند یہ ہیں (۱) شریعت الاشکام فی آداب الطہارۃ (۲) سوطۃ المؤمن علی مہاجر الشیطان (۳) شریعت

العاشقین (۳) تذکرۃ خاندانہ (۵) نور الہندی (۶) بدر الدجی (۷) شمس الضحیٰ (۸) نور الایمان (۹) گوہر مقصود۔

﴿خلافت﴾

(۱) حضرت مولانا حکیم عبدالعزیز کی۔ آپ خاص مکہ معظمہ میں کوہ صفا کے عقب میں سکونت رکھتے تھے۔ طبی مہارت کے ساتھ زہد و تقویٰ میں معروف و مشہور تھے۔ شیخ کے زمانہ میں حرم محترم کے اندر مقام حلیم میں ۱۲۷۵ھ میں شرف بیعت سے شرف ہوئے اور خلافت پائی۔ علامہ فضل رسول بدایونی نے صرف آپ کی ہی خاطر برادر طریقت و ملوک تصفیہ فرمایا تھا۔

(۲) حضرت مولانا سید شاہ آمل حسن بدایونی حنفی شاہجہاں پوری۔ مقام "بنار" ضلع گورداس پور صوبہ پنجاب میں ۱۲۸۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

(۳) حضرت مولانا سید نور حسن حنفی حیدر آبادی۔

(۴) حضرت مولانا سید شمس الحسن بخاری حیدر آبادی۔

(۵) حضرت مولانا حاجی حیدر الدین علی شہری حیدر آبادی۔ آپ نے ۳۷ ہجری الاخرہ ۱۲۸۵ھ کو حیدر آباد میں انتقال فرمایا۔

(۶) حضرت مولانا شیخ غلام اللہ دکنی۔ آپ مشائخ نبوی شریف نواح کنگو کے خاندان کے چشم و چراغ تھے۔

(۷) مولانا محمد عبداللہ بن مولانا محمد عبداللہ بن مولانا شیخ عبدالکریم رحمہ اللہ۔ رسالہ "تذیب المسلمون علی علم غیب الرسول" آپ کی تصانیف سے ہے۔

(۸) مولانا الحاج محمد اکبر شاہ دہلوی قدس سرہ۔

(۹) مولانا الحاج شاہ محمد قدرت اللہ شہری قدس سرہ۔

(۱۰) حضرت مولانا مفتی نیپا الدین صاحب حیدر آبادی۔

﴿وفات﴾

آپ ماہ مبارک ربیع الاول ۱۲۹۸ھ میں بیمار ہوئے اور قریب تین ماہ تک اس اذیتناک حالت میں میدان صبر و رضا سر کرنا پڑا۔ ایک دن جناب قاضی جاوہر خاں الاسلام

علیہ حاصل کیے۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علامہ فضل بن خیر آبادی (۱۲۱۲ھ-۱۲۷۸ھ) کی خدمت میں حاضری دی اور علوم عقلیہ کی جستاری کتابیں ان سے پڑھیں۔ علامہ فضل بن خیر آبادی آپ پر ہمیشہ فخر کرتے اور ان کی جودیت عقل اور فہم و کثرت کا تذکرہ فرماتے۔ آپ کے والد ماجد علامہ فضل رسول فرماتے تھے کہ مجھ سے مولانا فضیل احمد صاحب کی ذہانت و کثرت زیادہ ہے مگر یہ خود ارشد القادری کی ذہانت مجھ سے اور مولانا فضیل احمد صاحب دونوں سے زیادہ ہے۔ آپ علامہ فضل بن خیر آبادی کے مشہور خطاندہ مولانا فضیل الحسن صاحب سہارن پوری مولانا ہدایت اللہ خاں رام پوری ٹم پور کی تھے اور حضرت علامہ مولانا عبدالحق خیر آبادی کے درسیان اپنے تئیں بھی اور جامعیت جملہ علوم و فنون کے اعتبار سے ممتاز ہیں۔

علوم عقلیہ و نقلیہ کے فارغ ہونے کے بعد والد ماجد سے بیعت ہوئے، انہیں سے منہاج ملت حدیث لے لی اور ۱۲۷۷ھ میں جب علی بارگزیں شریعت کی حاضری کا قصد کیا تو خلافت عاصمہ سے سر فرازی، پیش علی۔

دنیا سے منورین میں آپ کے تنظیم نکرانے اور لا زوال خدمات ہیں۔ ان کے زمانے میں فتنے پھیل گئے، دہلیت عام ہوئی اور فتنہ مندوں نے سر اٹھایا جس کا مقصد یہ تھا کہ جو بھی شہادتین کا اقرار کرے وہ اہل قبلہ سے ہے اس کی تنظیم و تنظیم کرنا اور اس کو دھوکے پر ہم تھکا لکھا کرنا ہم پر واجب ہے۔ اگرچہ وہ فتنی خالی اور با سرکشی کو دیتی، بے دین بچری، دہلی ضروریات دین کا کھلم کھلا انکار کر کے دلا۔ چنانچہ آپ اس فتنے کے مقابلے کے لیے وٹ گئے اور اہل حضرت علامہ امام احمد رضا قادری بریلوی نے آپ کو ساتھ دیا۔ اور دھوکے کے خلاف کتابیں اور رسالے شائع کیے یہاں تک کہ اس کے فتنے کی آگ سرد ہو گئی۔

تاج الخوارج مولانا عبد القادر بلخان آبادی خطیب، عمدہ مصنف، بہترین شاعر، باکمال مرشد اور ماہر مفسر تھے۔ ہر میدان میں ان کی یادگاریں موجود ہیں۔ انھوں نے اپنی تقریر سے مردودوں کو زندگی بخشی، اپنے سحر طرزِ اقلام سے حق کو روشن کیا، گمراہی کے پادوں چاک کیے، دلوں سے زہک دور کیے، اور اپنی زبانِ قلم سے باطل کی سرکوبی فرمائی۔ عربی، فارسی اور اردو زبانوں میں ان کے کئی دیوان موجود ہیں۔ اپنے پیچھے عظیم خاندان اور تہذیب یافتہ مریدوں کی ایک جماعت یادگار چھوڑی۔ اہم تصانیف اور بہ کثرت تالیفات کے ذریعہ

خلق خدا کو راہِ راست دکھائی، ان کے لیے حق کو روشن کیا، احکام دین کی وضاحت فرمائی اور اپنے تئیں اہل اجتہاد، فہم و کثرت کے ہم پل سے مشکل مسائل کو حل فرمایا، اپنے مریدین کے لیے چادہ سلوک کو روشن کیا اور ان کے لیے طریقت و معرفت کے اسرار واضح فرمائے۔

تاج الخوارج کی تمام ہمت اور فہم کا حال یہ تھا کہ اہل حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی نے ان کو ان فقہ و مفتیان کا سامنے شکر کیا جن کے فتویٰ پر لوگ آنکھ بند کر کے عمل کر سکتے ہیں (فتاویٰ رضویہ ج ۱، ص ۱۳۱) اور اسی کی مدح میں مشہور فقہ بدیع "مہراج انس" اور زبان میں لکھا جو ایک سو پانچ الخوارج لکھا اور ان کی مدح میں مشہور فقہ بدیع "مہراج انس" اور زبان میں لکھا جو ایک سو پانچ اشعار پر مشتمل ہے۔ جس میں ان کی زندگی کے گوشوں، گونا گوں علوم و معارف اور ان کی خدمات و اس انداز میں اجاگر کیا ہے جس کا احاطہ اس مختصر مضمون میں نہیں ہو سکتا بلکہ چار مہسوسہ صفحات لگنی ان کے اساطے سے قاصر ہیں اور اہل حضرت امام احمد رضا قادری نے ان کے والد حضرت علامہ فضل رسول قادری عثمانی ہدایتی کی شان میں دو تصدیقے "ہما نوال فضل رسول" اور "مدح فضل رسول" (۱۳۰۰ھ) لکھے۔ ان دونوں تصدیقوں میں خدین حضرت تاج الخوارج کی بھی مدح کی ہے۔ دونوں تصدیقے اصحاب بدری انصاف کے مطابق ۱۳۱۳ اشعار پر مشتمل ہیں۔ یہ دونوں تصدیقے پہلی بار نظم (اعلیٰ حضرت) کی اصل تحریر کا عکس لے کر "المجمع الاسلامی" مبارک پور کے زیرِ مہتمم "انقیضتانی رانستان" کے نام سے شائع ہوئے۔

تاج الخوارج کے علمی سرمایہ کو بھائی رکھتے، ان کے کارناموں اور خدمات سے متعارف کرانے کے لیے دہلیوں میں ایک اکیڈمی کا قیام عمل میں آچکا ہے جس نے حضرت تاج الخوارج کی متعدد تصانیف کو زور و شور سے آراستہ کیا اور ایک ضخیم مجموعہ بھی شائع کیا ہے جو پچاس سے زائد خطا اور بیاد مقرر قلم کاروں کے مدح و ثناء پر مشتمل ہے اسے دیکھنا چاہیے۔

حضرت تاج الخوارج نے ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ کو دہلیوں میں وصال فرمایا اور اپنے آبائی قبرستان میں سپرد خاک ہوئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

جب قلم بدیع تصانیف کو ذکر کی طرف چل پڑا تو مدح کے چند اشعار یہاں پیش کر دینے چاہئے گا۔ امام احمد رضا نے اپنے عقیدہ میں تہذیب کے بعد علامہ فضل رسول کی مدح میں فرمایا۔

رَبِّیْ یُخَبِّرُکَ بِمَا کَانَ اَسْمٰی عَمَّا
خَرُوجَ خَلْقِکَ الْوَلَدِ وَالْعَرَقِ
عَنِ الْمَدِیْنَةِ عَنِ الْاَسْمَانِ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ

(ان الفاظ کے لغوی معنی یہ ہیں۔ پیکر پر ترس مولا فضل رسول دوسرے بزرگ دانا کا ہوا ہے اور ہمارے مالک سیدنا محمد آلِ محمد اور ہمارے صالح سیدنا خلیل حضرت عزرائیل علیہ السلام ہیں) وَلَسَلَسَلًا بِالْبَحْرِ وَالْاَفْقَالِ عَنِ الْاَسْمَانِ صَلٰوٰتُہُمْ لَیْسَ فِیْہِ تَوَانٌ تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ اور مطلب کی اسکی پہنچنے کے ساتھ جس میں کوئی کمزوری نہیں۔

مَنْ لَیْقَہُ فَلَیْسَ وَلَا رَدِّہُمْ وَلَا عِبَ الْاَفْکُوذُ وَنَمْنُ الْاَیْہَانِ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ
یَا حَاطَہُ لَیْسَ بِکَیْفَ الْوَلَدِ عَزَّوَجَلَّ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ
تَرٰہِمْ اَمَّا رُبَّہُمْ فَاَنْتَ خَبِیْرٌ

﴿تصانیف﴾
زبانی قلمی اور روحانی و جسمانی طور پر خلقِ خدا کی خلقِ برائی اور فحشِ بخلی حضرت
معدوح رحمتہ اللعالمین کی طبیعت چاہے کتنی گمراہی اور بے راہ روی پر چڑھ کر بھی ان کا شیوہ
تھا۔ اسی طرح جسمانی بیماریوں کی طبیعتیں اور اسرارِ حق کا علاج ان کی فطرت میں داخل تھا۔
چنانچہ طبیب و معالجہ، مذہب و دانا، تصنیف و ارشاد اور ریاضت و عبادت کی تربیت کے
ذریعہ انھوں نے خلقِ خدا کو قطع پہنچایا۔ ٹھکانے و لوہا م کا خاتمہ کر کے دلوں کو تقویٰ بخشی اور
اسرار و معارف کی تعلیم دے کر مسالک میں کھڑی فرمائی۔

انھوں نے بعض روئی کتابوں پر حواشی بھی لکھے لیکن ان کے حکم کا خاص مینہ ان
علم عقائد و کلام تھا۔ اور پھر کمران کے زمانے میں فتنوں کا عروج چو چکا تھا اس لیے

انھیں اپنی صحیح قلم کا نشانہ بنایا اور ان کی ہلاکت جزی کی پر ضرب لگائی۔ حضرت کے سیرت
کا ردوں کا قول ہے کہ حضرت کی بعض اہم تصانیف انقلابِ ہند کے زمانے میں تلف
ہو گئیں۔ اور چونکہ وہیں یہ انقلاب کے بعد تصنیف ہوئیں ان میں بھی سب زبوریات سے
آراستہ نہ ہو سکیں بلکہ اکثر ضائع ہو گئیں اور جو چھپ گئیں ان کو دوبارہ ایسے خوبصورت
نسخہ میں چھاپنے کی ضرورت ہے جو محض حاضر کے مزاج و معیار سے ہم آہنگ ہوں۔
کاش کوئی فرد یا کوئی جماعت اس کام کا انجام دے۔

یہاں اُن کتابوں کا ذکر کروں گا جو سیرتِ مطالعہ میں وہیں یادگیر قلم کاروں کے
مضامین میں جن کا تذکرہ پایا۔

(۱) تَبَيُّنُ الْفَقَائِلِ عَلَى تَوْحِيْدِيَّةِ رَفِیْعِ الدِّیْنِ :- مختار مقدس کے۔ سندی سفر کے
دوران مشرقی ہند کے بعض مسافرین اس مسئلہ میں نزاع کر بیٹھے تو آپ نے رفعِ نزاع اور
اطمینانِ قلب کی خاطر عربی میں سیرتِ محمدیہ پر فرما کر اس میں حدیثیں کی روئے پر اصولی حدیث
و نظریہ حال کی روشنی میں اسوط بحث کی اور یہ سب سندی سفر کے دوران صرف یادداشت
اور اختصار کی بنیاد پر چند نشستوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔

- (۲) مَدَارُ مَقْصُودِ الْحُجَّہِ :- جن تصوف میں بد زبان عربی ہے (غیر مطبوعہ)
- (۳) مسندِ شریف سے منتخب احادیث کی شرح۔
- (۴) حاشیہ پر حواشی زبانیہ لفظی۔
- (۵) حاشیہ پر حواشی زبانیہ جلالیہ۔
- (۶) التَّحْقِیْقُ الْمَسْأَلِ (قاری) و مولوی محمد اسحاق کی "مآلہ مسائل" کا رد۔
- (۷) حرر معظم (قاری) اور ان کا رد و تکرار کی کتاب۔
- (۸) فیصل الخطاب (درواہیہ)
- (۹) تملیض الحق (۱۳۶۹ھ) اصل الخطاب کے جواب کا رد۔
- (۱۰) مَوْزُو الْبُیْہِ بِشَفَاعَةِ الشَّہِیْدِیْنِ :- (ارو مطبوعہ)

اس میں مصنف نے اولاً مذہب اہل سنت کو بیان کیا ہے پھر مستزاد کا مذہب اور
ان کے دلیل و ذکر کر کے ان کا جواب دیا ہے اس کے بعد آیات و احادیث سے اہل حق کے

الاکل خوش کیے ہیں۔ اے ایسے ہی تقویہ الایمان اور تقویہ الخلق کی، وہ عبارت نقل کی ہیں جن سے شفاعت کی تلقین ہوئی ہے پھر ان عبارتوں کا جواب دیتے ہوئے ان کے مقابلوں اور نکالوں کا پردہ چاک کیا ہے۔

(۱) "لَا يَكْفُرُ الْمُشْرِكُ بِرَحْمَةِ الْمُؤْمِنِينَ" یا "مَنْ تَوَلَّى الْمُشْرِكِينَ عَلَى رَأْسِ الشَّيْطَانِ" (۱۲۶۵ھ) طبع۔

یہ کتاب ایک مقدمہ اور دو باب پر مشتمل ہے۔ مقدمہ میں خودی فرقہ کے وجود میں آنے کی اور عرب و ہند میں اس کے پھیلنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ باب اول میں خبریوں کے عقائد کا بیان ہے۔ اس باب میں مصنف نے مولوی اسماعیل دہلوی کی کتاب تقویہ ایمان کی عبارتیں نقل کر کے ان کا جواب دیا ہے اور قرآن وحدیث، تفسیر و شروح حدیث براہمہ دین کے اقوال کی روشنی میں ان کو باطل کیا ہے۔ اور باب دوم میں خودیوں کے کفر و ریب کا پردہ فاش کیا ہے۔

یہ ایک ایسی جامع اور سنجیدہ کتاب ہے جس میں نئے مذہب کے پیدا ہونے کی ریح اور ملک ہند میں اس کے پھیلنے اور پھیلنے پھولنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے اور بد مذہبوں کے افکار و خیالات پیش کر کے ان کے مشبوط و مستحکم جوابات والاں و دما چین کی روشنی میں لے گئے ہیں۔ اور ان کے کفر و ریب کا پردہ چاک کیا گیا ہے۔

اس کتاب کی تالیف تصنیف کا سبب یہ ہے کہ ایک دفعہ حضرت علامہ فضل رسول دری میں حضرت خواجہ خواجگان، قطب الاقطاب بختیار کاکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے اور دیگر ائمہ کی زیارت کے لیے حاضر ہوئے اور وہیں مراءت فرمایا۔ دیکھا کہ حضرت قطب الاقطاب ایک مقام پر کھڑے ہیں اور ان کے دونوں ہاتھوں میں اس قدر دھڑکیں ہیں کہ ہاتھوں تک بلند ہو گئی ہیں۔ علامہ نے عرض کیا حضور! یہ شہادت آپ کیوں جمیل رہے ہیں؟ مایہ تمہارے لیے مولوی فضل رسول الوان کتابوں کو اور ان کی مدد سے تفسیریں طبع و طبع روئے اس کے بعد ہی علامہ نے تحفہ کتاب مذکور (بدایونی) تصنیف فرمائی۔ (اکمل اربعہ ۱۵۱۵ھ)

(۱) "إِنَّمَا يَكْفُرُ الْكُفْرَانُ الْكَبِيرُ" (فارسی) اور ایسے کرام سے استغاثہ کے جواز

میں لکھی گئی ہے یہ کتاب "بدایونی" کے حاشیہ پر چمکی ہے۔

مصنف نے اس میں دو تفصیلات قائم کی ہیں۔ تفصیل اول میں احادیث مذہب آغار صحابہ اور اقوال علماء اولیا و مشائخ کے ذریعہ حق بات کو ثابت کیا ہے اور تفصیل دوم میں تقویہ الایمان کے دلائل کا رد کر کے باطل کا قلع قمع کیا ہے۔

مصنف کے بیان کے مطابق اس کی تالیف کا سبب یہ ہوا کہ ان کا کوئی عقیدت مند صاحب شخص جو بریل میں رہتا تھا نبی کریم ﷺ کو درود و سلام بھیجا کرتا تھا۔ اس کے درود و سلام میں اس نعرے کے الفاظ بھی ہوتے تھے۔

اللَّهُمَّ عَلَيْنَا الْبُخْرِيَّةُ الْكُفْرِيَّةُ لَنْتُؤَمَّ عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ الْوَحِيدُ - بد مذہبوں میں سے ایک شخص کو یہ معلوم ہوا تو اس نے درود و سلام پیش کرنے والے اس مرد صالح پر نفرت و شرک کا حکم دیا تو اس صاحب عقیدت مند نے مصنف سے اس درود مذکور کا حکم دریافت کیا، انھوں نے جواب دیا کہ تو فی دین۔ جب اس نے جواب سنا تو ایک تحریر لکھ بھیجی مصنف نے اس کی تردید کی۔ پھر اس نے غصہ و جلال اور سب و شتم سے بھرا ہوا ایک خط لکھ بھیجا مصنف نے اس کا بھی مختصر اور نکوس جواب لکھا جس پر وہ خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہ دے سکا۔

مصنف فرماتے ہیں لیکن میرے اصحاب نے مجھ سے دے دی کہ اس مسئلہ پر بسط و تفصیل کے ساتھ لکھوں تو میں نے اپنی کہاں گئی، پرانہ لکھی حال اور پریشانی خاطر کے باعث معذرت کی اور ان کی خواہش کی تعمیل میں تاخیر ہوئی۔ یہاں تک کہ صاحب معرفت و صاحب مفاخر و مناقب محمد مصطفیٰ نے مجھ سے اس امر پر کیا اور چوں کہ مجھ کو ان کے عقیدت تھی اس لیے میں نے ان کے حکم کی تعمیل کی۔

اس کتاب کا خاتمہ "الطبع لکھنؤ والے نے ذکر کیا ہے کہ کسی اہل اللہ نے علامہ فضل رسول کی تالیف بدایونی سے جواز نہادوا۔ تعانت کے باب میں ایک رسالہ تحریر کرنے کی درخواست کی۔ اس وقت حضرت نے کثرت بحث غل اور ردس واقعات وغیرہ کی مصروفیات کا غلبر فرمایا پھر ایک دن حضرت برہان الدلائل سلطان اعجاز نقیب میر حسن بدایونی مقرب پیشوا شاہی، روشن ضمیر و نوے تاب ۱۳۳۷ھ (م ۲۵ رمضان ۱۳۲۲ھ) کے مزار پر حاضر ہوئے تو

ملاحظہ فرمایا کہ قیصر مبارک مجاہد اور روشن آئینہ کی طرح ہے اور اندر حضرت خواجہ شمس الدین عظیمی رحمۃ اللہ علیہ میں مصروف ہیں اور اسکی حالت میں ابھر مقبوض ہو کر کھجور پیتے ہیں کہ ملا افضل رسول! اس مسئلہ کے بحال پورا کرو اور دراصل جو لازمہ اور استثنائات چاند چکر کر داور یہ کام دوسرے کاموں سے پہلے انجام دو۔ تو اب اس کے حکم کی تعمیل میں یہ کتاب تصنیف فرمائی۔

مگر یہ ہے کہ اس کتاب کی تصنیف کے سلسلے میں دونوں بھئی امر پیش آئے ہوں لیکن حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے عام لوگوں کو پہلا سبب بتایا جو اور خاص لوگوں کو دوسرے سبب کی اطلاع دی ہو۔

(۱۳) سیف الجہان المسلمون علی الاعداء للابراہ (۱۲۹۵ھ) بدایان اردو۔

اس کتاب کو ایک مقدمہ، دو باب اور ایک خانہ پر مرتب فرمایا۔ مقدمہ میں یہ بیان ہے کہ صراطِ مستقیم کون ہے اور باب اول میں بتایا گیا ہے کہ کفر و کفریہ کیسے پیدا ہوا اور یہ کہ کس فرقہ کے لوگوں نے اہل اسلام سے بغاوت کی اور حرم میں اس سے قتال کیا اور ان کی جان و مال کو حلال سمجھا، یہ پھر بتایا گیا ہے کہ بدائی مذہب کس طرح ہندوستان پہنچا اور دلاوی اسماعیل دہلوی نے اسلام کا مذہب چھوڑ کر اس نئے مذہب کی پیروی کی اور اس کی اشاعت کی راہ میں کوشش کیں۔

اور باب دوم میں دلاویوں کے عقائد کا بیان ہے۔

مصنف نے فرمایا۔ دلاویوں نے اپنے عقائد میں کچھ کتابیں تصنیف کیں اور علماء اسلام نے ان میں سے ہر کتاب کا رد لکھا۔ ان میں سب سے بڑی کتاب محمد بن عبد الوہاب کی "کتاب التوحید" ہے جس کی اس نے تفسیر کی اور اس میں اپنے بنیادی مقاصد جمع کیے۔ یہ تفسیر (یعنی مختصر کتاب التوحید) کہ مصنف نے اپنی اور علامہ کے لئے "الہدایۃ العکبۃ" کے نام سے اس کا جواب لکھا۔ اسی تفسیر (یعنی مختصر کتاب التوحید) کا اردو ترجمہ اور تشریح تقویۃ الایمان ہے۔

اور فرماتے ہیں کہ میں اس کتاب (سیف الجہان) میں کتاب التوحید کی عبارتیں نکھول گا پھر ان کا اردو شری ترجمہ کروں گا۔ اس کے بعد تقویۃ الایمان کی عبارتیں نقل کروں گا تاکہ دونوں عبارتوں کے درمیان مطابقت ظاہر ہو جائے۔ پھر الہدایۃ العکبۃ سے علم

کہ کا جواب پیش کروں گا تاکہ ان دونوں کے رد کے لیے کافی ہو۔ اس کے بعد اسماعیل دہلوی کے اکابر یعنی شاہ عبدالاحز، بدایونی وغیرہ کے اقوال سے دو مرتبہ اس کے اکروں کا جن سے الہدایۃ العکبۃ کی تائید ہوتی ہے۔

یہ ابھ باب ہے جس سے وہایت کی مصلحت عیاں ہوتی ہے اور واضح ہوتا ہے کہ صاحب تقویۃ الایمان نے اپنے اکابر کے عقائد اور مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ کر ایک نئے مذہب سے اپنا رشتہ جوڑا ہے جب کہ اسماعیل دلاوی اور ان کے شیخ و پیروے تسلیم ہے کہ ان کے خاندان کے اکابر حق پر ہیں۔ لوگ آج بھی ان کی جانب اپنے کو منسوب کرتے ہیں اور انہیں اپنا امام و شایعہ مانتے ہیں۔ حالانکہ ان اکابر کے عقائد اور تقویۃ الایمان کے خیالات میں زبردست اختلاف اور واضح فرق ہے۔

اور خانہ میں دلاویوں کے مذکورہ باب کا بیان ہے۔ یہ کتاب بار بار چھپ چکی ہے۔ (۱۴) المعقود المعتقد (۱۳۷۰ھ)

مصنف نے اس کا سبب تالیف یوں لکھا ہے۔

جب میں بلدِ حرام میں بمقام ایک شخص نے مجھے حکم دیا کہ میں علم عقائد و کلام میں ایک مختصر رسالہ لکھوں جو ردّ حق و فساد کا جامع اور اہل سنت کے عقائد پر مشتمل ہو، پھر یوں کی گئی کہ یوں کو اجاگر کرنے والا جو جس طرح ہمارے اصناف نے گزشتہ اہل بدعت کی گمراہیوں کو اجاگر کیا تاکہ مسلمانوں کے راستے سے تکلیف و چیزیں دور ہوں تو میرے لیے اس حکم کی بجا آوری کے سوا کوئی چارہ نہیں رہا، وہ بدعوہ و مفسدہ، اللہ تعالیٰ اس کے رد و ردّ حق و فساد کو کوشش پہنچائے۔ میں نے اس کا تذکرہ بھی نام "المعقود المعتقد" (۱۳۷۰ھ) لکھا، اللہ تعالیٰ ہی کی ذاتِ برحقہ سے اس کتاب میں ایک مقدمہ، چار ادباب و ایک خانہ ہے۔

مقدمہ میں اولاً حکم کی تلقین، فقہ میں عقلی، عادی، اور شرعی ذکر کیا گیا تاکہ اس سے علم کا ہم کی تعریف کی جانب رخ کریں۔ ثانیاً علم کلام کی تعریف، موضوع، مسائل اور غایت کا بیان ہے۔

باب اولیٰ: الہیات کے بیان میں۔ یعنی وہ عقائد جو اللہ جل مجدہ کی ذات و صفات سے متعلق ہیں کہ کیا چیز اس کے حق میں واجب ہے، کیا اس کے حق میں حلال ہے اور کیا اس

کے حق میں ممکن ہے۔

باب دوم: - نبوت کے بیان میں۔ یعنی وہ عقائد جو صاحب نبوت سے متعلق ہیں کہ کیا چیز ان کے حق میں واجب ہے، کیا محال ہے اور کیا ممکن ہے۔ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیٰ جمیع الانبیاء۔

اسی باب کے تحت مصنف نے ہمارے مکی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وہ حقوق بھی بیان کیے ہیں جو ظاہر پر واجب ہیں اور جن کے ترک کر سنے پر گناہ اور عذاب مرتب ہوتا ہے۔ یہ اس کتاب کی ایسی خصوصیت ہے جس سے علم کلام کی کتابیں خالی ہیں۔ مصنف نے خود ہی اس کے ذکر کی وجہ بیان فرمائی ہے کہ بلند ہوں نے اس باب میں ایسے عقائد لکھ دیے ہیں جن سے اسلام کی بنیادیں منہدم ہوتی ہیں انھوں نے ان عقائد کو بہت زیادہ پھیلا یا اور بے شمار عوام کو گمراہ بھی کیا ہے اس لیے حقوق نبوت کی عظمت و اہمیت کا بیان شامل کتاب کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ و ما یہ ماضی کے متکلمین نے اسی بنیاد پر امامت کے مباحث کو علم کلام میں شامل کیا تھا۔ جب مباحث امامت علم کلام میں شامل ہو سکتے ہیں تو حقوق نبوت کی عظمت و اہمیت ان سے کہیں زیادہ ہے و بدرجہ اولیٰ اس میں اس شریعت کے متعلق ہیں۔

مصنف نے نبی ﷺ کے حقوق درجہ ذیلوں میں بیان کیے ہیں۔ (فصل اول میں ان کی محبت اور اخلاص کا وجوب بیان کیا ہے اور فصل دوم میں ان کی ایذا رسانی اور اہانت کی حرمت اور بلاست فیزی کا ذکر کیا ہے۔ پھر ان کی شان گستاخانہ والہ اور کسی طرح کی بات سے ان کی آبرو پر حرف لانے والے کا جہنم تبدیل سے لکھا ہے۔ اور اہانت کی صورتیں اور تنقیص سے مراد شرح وسط سے تحریر فرمائی ہیں۔

باب سوم: - سمعیات کے بیان میں یعنی وہ عقائد جو سماع پر موقوف ہیں جن کا اثبات وحی الہی یا قول رسول کے بغیر صرف عقل سے نہیں ہو سکتا جیسے حشر و نشر اور جنت و دردش۔

باب چہارم: - امامت کے بیان میں۔

خاتمہ: - ایمان کے بیان میں۔ اللہ تعالیٰ ایمان پر ہمارا خاتمہ فرمائے۔ اس کتاب کا انداز بیان یہ ہے کہ مصنف عظیم براہین کے ساتھ سببی دلائل بھی ذکر کرتے ہیں اور عقلی

مباحث کو اس حد تک بھل نہیں دیتے کہ کتاب علم کلام سے خارج ہو کر خاص لفظ مان جائے اور دلائل ایسے پیش کر دے ہیں جو مختصر تصنیفی بخش اور ہدایت دینے والے ہوں۔ اس کتاب میں دہلیہ کی مخالفت اور گمراہی کو بھی واضح کیا گیا ہے جیسا کہ ابتدائیں مذکور ہے۔ یہ بھی اس کتاب کی ایک خصوصیت ہے اس لیے کہ فرقہ دہلیہ ایک جدید فرقہ ہے جس کو اگلوں نے نہ سنا ہی نہیں۔ لیکن اسلاف نے ہر اس فرقے کا دفاع کیا جو ان کے زمانے میں پیدا ہوا اور اس کا فیصلہ کن رد فرمایا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر امت سے ایمان کی حفاظت اور حق کے دلائل کا اظہار، فتوں کو رفع کرنا اور گمراہوں کا دور کرنا واجب فرمایا تھا تا بعد کے علمائے ائمیں کے نقض قدم پر چل کر اپنے زمانے میں پیدا ہونے والے فرقوں کا رد فرمائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

إِذَا عَلِمْتِ الْفِتْنَةَ فَاُولَٰئِكَ الْبِدْعُ
وَسَبِّ كَسْبِهَا، فَمَنْ سَبَّهَا
فَعَلِيَ لَهَا ذَنْبٌ، فَعَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ
وَأَسْوَءُ صِلَىٰ وَأَسْفَىٰ سَمْعٍ لَا يَهْتَدِي
إِلَّا بِنُورٍ مِنْهُ خَيْرٌ مِنْ نَارٍ لَا تَهْتَدِي إِلَّا
بِالنَّارِ (رواہ الخصمہ وغیرہ)

(رواہ الخصمہ وغیرہ)

جب فتنہ ظاہر ہوا اور ایمان و ممانت کا
ہول و ہرجس صاحب کواہی ہی جائے
مالم کو اپنے علم کا ہر کرنا چاہیے۔ تو جیسا کہ
کرتے ہیں یہ مذکور ہے کہ اس میں
الانسان کی امت، و بدعتی خاص اصل
گول فرمائے کا قریض۔

اس میں شک نہیں کہ المعتمد المستغفر اس باب میں لکھتا اور اس طرز کی داہد کتاب ہے۔ حق کی تعظیم میں باطل کے رد و ابطال میں امامت پر آسان طرز اور واضح بیان پر متمسک ہے یہ کتاب اس لحاظ سے کہ اس کو تصائب تعظیم میں باطل کر دیا جائے گا کہ مالم و ماضی کی طرح غلط بھی اس سے نفی شائیں۔ اللہ ہی ہر حق کو فیضان دینے والا ہے۔

محمد امجدہ باقی

سوانح حیات صاحب المصنف المدعوم

علامہ امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ والرضوان

۱۲۷۲ھ/ ۱۸۵۶ء - ۱۳۳۰ھ/ ۱۹۱۱ء

آپ کا اصل خاندان قدحدار (افغانستان) سے تعلق رکھتا ہے آپ کے اجداد میں سے ایک بزرگ مقبضہ دار اقتدار میں افغان تین سے ہندوستان آئے اور حکومت کے عہدے پر فائز ہوئے۔ ان کی ملکیت میں بہت سے گاؤں اور جاگیریں تھیں جو اب بھی ان کی اولاد میں چلی آ رہی ہیں۔ ملازمت کا سلسلہ چند نسلوں تک برسا۔ ان کے اجداد میں سے ایک بزرگ حکومت کی ملازمت سے کنارہ کش ہو کر ریاضت و جدوجہد، فقر اور کثرت عبادت میں مشغول ہو گئے اور ان کی یہ روش ان کی اولاد میں جاری ہو گئی اور خاندان نے کل ثروت وامارت کا راستہ چھوڑ کر زہدوں اور فقیریوں کا راستہ اپنا لیا۔

حضرت کے چچا امجد علی رضا علی خاں (۱۲۱۳ھ - ۱۲۸۲ھ) کا کبریا و صلحا سے تھے۔ فتویٰ نویسی، رشد و ہدایت، تصنیف و تالیف اور تدریس کے فرائض انجام دیتے تھے۔ بریلی کے بہت سے حضرات کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہوا۔ لوگ ان کی خدمات سے متاثر اور ان کے مہذب آتے تھے۔ والد ماجد حضرت علامہ علی خاں (۱۲۳۶ھ - ۱۲۹۵ھ) بھی مشہور عالم دین اور صاحب فتاویٰ تھے ان کی گرامر التذکرہ تصانیف بھی ہیں جن میں التلکلام، الاذنیۃ فی تصنیف سورۃ التہ نیرج، تقریباً چھ سو صفحات پر مشتمل ہے۔

ولادت باسعادت: اپنی حضرت امام احمد رضا خاں دوری شہر بریلی میں ۱۲۷۲ھ مطابق ۱۳ جون ۱۸۵۶ء کو خاں کمان کشی پر جلوہ بار ہوئے۔ دینی گھرانے اور صلحا ماحول میں پروان چڑھے۔ جد امجد اور والد بزرگوار نے ان کی پرورش کی۔ ابتدائی کتابیں انھوں نے مرزا غلام قادر بیگ سے پڑھیں پھر والد ماجد سے روایات کی تکمیل فرمائی۔ ۱۳۱۷ھ میں انھوں نے مرزا غلام قاسم علی کی فراغت حاصل ہوئی۔ فراغت کے بعد والد بزرگوار نے فتویٰ نویسی کا کام ان کے سپرد کر دیا۔ آپ فتویٰ لکھ کر اصرار کی خاطر والد ماجد کی بارگاہ میں پیش کرتے۔ یہاں تک کہ چند سالوں کے بعد والد ماجد نے فرمایا کہ اب فتویٰ لکھانے کی ضرورت نہیں

ہے لیکن والد ماجد کی حیات تک آپ کا معمول یہی رہا کہ فتویٰ لکھ کر انہیں دکھانے کے بعد ہی جاری کرتے۔ فتویٰ نویسی اور تصنیف و تالیف کے دوران آپ نے علم و ہمت کی ایک کتاب شرح چھینی مولانا عبدالحلیم پانی پوری (۱۳۰۳ھ) سے پڑھی۔

شعر طبعی: علامہ تندر اولاد اپنے والد ماجد سے سکھے اور کثیر علوم و فنون انھوں نے بغیر استاد کے شخص اپنے ذہنی مطالعہ سے حاصل کیے۔ علوم دینیہ و ادبیہ ان کی ثابت کے ساتھ علم حساب، ہندسہ، جبر و منطق، لوگاریتم، آکر، جبر، کثیر، مناظر و مرقا، علم شائستہ کریم، شائستہ صریح، زینج وغیرہ علوم میں مہارت حاصل کر لی۔ ہر فن میں ان کی قصہ لطیف ان کے علمی تہوار اور فی مہارت کا روشن ثبوت ہیں۔ بلکہ ان قصہ حریف کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مختلف نام و فنون میں آپ بہت سے اصول و قواعد کے موجد بھی ہیں زمین کے کسی بھی حصے کی سمت قبلہ جاننے کے لیے انھوں نے دس قواعد وضع کیے۔ جن کے بارے میں خود لکھتے ہیں۔ "الحمد للہ ہمارے یہ دس قواعد سے تمام زمین زمرہ بالا، بحر و بر، سہل و جبل، آبادی و جنگل سب کو محیط ہوئے کہ جس مقام کا عرض و طول معلوم ہو یہاں بہت آسانی سے اس کی سمت قبلہ نکل آئے۔ آسانی اتنی کر کہ ان سے آہل ترک بلدان کے برابر بھی اصلاً کوئی قاعدہ نہیں اور تحقیق ایسی کہ عرض و طول اگر صحیح ہو اور ان قواعد سے سمت قبلہ نکال کر استقبال کریں اور پوسٹ انشا دے جائیں تو کعبہ معظمہ کو خاص دروہرو یا نہیں (کشف الاحسن: باب سوم ص ۱۶۷)۔

ان کے شاگرد رشید علامہ قاسم علی خاں احمد بھاروی نے اپنی کتاب "توضیح فی التوفیق" میں ان قواعد کو نقل کیا ہے اور اپنے دور کے بلند پایہ علما کے اسکا ایک دلچسپ واقعہ تحریر کیا ہے کہ ان کے ایک شاگرد نے بعض مقامات کی سمت قبلہ سے متعلق ان علما کے پاس ایک سوال بھیجا کہ ان میں سے ناشائستگی کے باعث انھوں نے بڑے مضحکہ خیز جوابات دیے۔ اگر وہ صاف صاف معذرت کر لیتے تو اور اس فن سے اپنی اعلیٰ کما حقہ توفیق کر لیتے تو ان مضحکہ خیز باتوں سے بچ جاتے لیکن خود پسندی میں ایسے ہی غائب و غریب صادر ہوتے ہیں۔ علامہ قاسم علی خاں احمد نے یہ فن امام احمد رضا سے سیکھا تھا جس طرح انھوں نے ان سے بہت سے ایسے علوم حاصل کیے تھے جن کے باعث انہیں اپنا معاصرین پر ایک اقبال حاصل تھا۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی کوئی کتاب ایسی نہیں ہے جو ناواقفانِ امت اور جہت
و کبر و بھادانت سے خالی ہو۔ ان میں ایسے مشکل اعتراضات اور صحیح علمی طیس کے جو کچھ
کتاؤں میں نہیں۔ علم فقہ و کلام و غیرہ علوم دینیہ میں ان کی مہارت دنیا بھر میں مشہور ہے اور
اپنے اپنے گانے سب اس کا اعتراف کرتے ہیں۔

مذہب و مشرب :- وہ مسلک کا سختی و نہایتی اعلیٰ اور مشرب کا دوری تھے۔ سیدنا آل رسول مارہروی
(م ۱۲۹۳ھ) کے تحت حق پرست پر ہیبت ہوئے اور ان سے جملہ مسائل کی اجازت
و خلافت کے ساتھ حدیث و فہرہ کی بھی اجازت پائی۔ سید شاہ آل رسول مارہروی شاہ عبد
اعزیز رحمہ اللہ کی شاگرد تھے۔ محدث دہلوی حضرت احمد عثمانی اور دوسری اہم کتابوں کے
مصنف ہیں۔ اعلیٰ حضرت کو کتاب و سنت اور اسلام و امت سے گہری وابستگی تھی اور وہ
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر محبت و احترام و اعتراف عظام کے انجان پر خلق سے قائم تھے۔
سرکار کے سچے عاشق اور صحابہ و ائمہ کے انتہائی عقیدت مند تھے۔ ان کی شان میں ادنیٰ
گستاخی اور بے ادبی سے غضب ناک ہو جاتے۔

وددین میں مداحات اور باطل پرستوں سے مصالحت و روادار رکھنے جب تک کہ وہ
اپنی گمراہیوں سے توبہ نہ کرتے (ان میں سے بڑا کاٹیں)۔
چہاد بالقلم :- اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ نے نصاریٰ، یونان و روس، قادیانی، وہابی، دیوبندی، ہندوی اور
نجیری وغیرہ باطل کا رخسار مارا اور جب بھی کوئی بد مذہبی دغا ہوئی تو آپ کا قلم اس کی تیرید
کے لیے رواں ہوا جاتا۔ یہاں تک کہ علما نے فرمایا کہ "امام احمد رضا کے قلم سے خوف سے بہت
سے اہل باطل ایک طویل عرصے تک اپنی بد مذہبی کے اعلان سے باز رہتے" "اپنے ہی ہر حرام
کام اور برائی جو اسلامی معاشرے میں رہنا ہوئی آپ کو ان سے سخت نفرت ہوئی اور اسے
روکنے اور مٹانے کے لیے اپنی پوری کوشش صرف کر دیتے۔ ان کی تصانیف میں ان بدعات
و منکرات پر سخت رد و انکار ہو رہے تھے ان کے دور میں دین جو کچھ چھپتا تھا وہ کچھ نہیں۔

اہل بدعت جب ان کے قائم کردہ دلائل و براہین کا جواب نہ دے سکے تو کذب
و افتراء کا سہارا لیا اور کتنا شروع کیا کہ وہ رسول کو خدا کا درجہ دیتے ہیں، صالحین یا ان کی قبروں
کے لیے عجبہ روا رکھتے ہیں اور ہر طرح کی اسلامی تحریک کی مخالفت کرتے ہیں۔ بد مذہبوں

نے اہل سنت کو "بریلوی" کے نام سے موصوم کیا کہ اس کو اولاد فریب میں آجائیں جو حقیقت
حال سے واقف نہیں ہیں اور یہ سمجھیں کہ یہ ایک نیا فرقہ ہے۔ حالانکہ حق یہ ہے کہ امام
رضا نے اس طریقہ سے ذرا بھی غلطی نہ کیا جس پر صحابہ کرام، تابعین و عظام نوران کے بعد
کے ائمہ دین علیٰ سیرائے حق سے جو کسی معاملے میں بھی دین صلیب اور مذہب حق سے باہر قدم نہ
رکھا۔ لیکن اہل باطل، بدعتیان، فراموش اور افتراء پر واز کا سہارا لیتے ہیں۔ حالانکہ امام
رضا کی تصانیف ان کے پیرو پیغمبروں کے قلم سے ہونے کی سب سے بڑی دلیل ہیں۔ جو ان
کا مطالعہ کرے گا اسے یقین ہو جائے گا کہ اعلیٰ حضرت ان تمام الزامات سے بری ہیں۔
مزید براں ان تصانیف کے کثیر افادات و اتفاقات و بلند پایہ بحث اور علوم و معارف سے
بھی بہرہ ور ہوگا۔

ان کے دور کے علماے حرمین شریفین نے ان کی مدح سرائی کی ہے اور ان سے
حدیث کی سندیں حاصل کی ہیں۔ ڈاکٹر فیض مسعود احمد صاحب نے اپنی کتاب "فاضل
بریلوی علیہ السلام کی نظر میں" میں علماے حرمین شریفین کے گراں قدر اقوال جمع کیے ہیں۔
تصانیف :- اعلیٰ حضرت نے پچاس سے زائد کتابیں لکھی ہیں۔ بعض ماہرین نے ان کا
قول ہے کہ ان سے پہلے کوئی بھی ۳۵ فتنوں سے زائد پر کتابیں نہیں لکھیں "اعلیٰ حضرت
کی چھوٹی بڑی تصانیف ایک ہزار تک پہنچتی ہیں۔ انہیں انحصار اور قیاس الفاظ میں بغیر معانی
جمع کر دینے پر یہ طوطی حاصل تھا۔" میں نے ان کی کتاب "جد لعماد علیہ رواد" دیکھا
(جلد ثانی) پر اپنے مفندہ میں اسی "جد لعماد" سے شواہد پیش کرتے ہوئے اس کو قابل
سے لکھا ہے۔ اعلیٰ حضرت کے مختصر رسالے بھی تحقیق و تدقیق اور معنی و مفاد سے مالا مال
مقام رکھتے ہیں اب جیسا کہ قارئین کرام "المستند المعتمد" میں بھی اس قصہ سمجھتے
مشاہدہ کریں گے۔ اس مقام پر ان کی بعض تصانیف کے اسرار و کیمیا جاننے میں تا
ناظرین ان کی اور پانچوں خدمات اور ملی کارناموں سے متعارف ہو سکیں۔

(۱) الخطای الشیخیۃ فی الفقہ النبوۃ، اس کی بارہ جلدیں ہیں اور ہر جلد
میں پڑھنے والوں کے لیے نفع و فائدے سے لے کر ملک و ملک ایک ہزار ائمہ تک ہیں۔

(۲) جد المستند علی ریح الشیخ لایس عابدین السنہ - اس کی

پانچ جلدیں ہیں۔ جن میں دو جلدیں انجمن الاسلامی مبارک پور شائع اعظم گڑھ کے زیر اہتمام شائع ہو چکی ہیں۔

(۳) لَنْصَنِّمَهُ عَلَى شَيْءٍ كُنْهٍ فِي آيَةِ عَزَّوَجَلَّ الْكَرَامِ - (رد المحتار) (۳)
تکبر کردار آریہ (رد المحتار) (۵) الشُّوْبُ وَالْغِيَابُ عَلَى الْمُسِيْبَةِ الْكُلَُّابِ (رد المحتار) (۶) رد المحتار میں ایک رسالہ عام "خَيْرُ الْمَالِ عَلَى مُرْتَدِّ يَدِّ الْكَلْبِ" جاری کیا۔ (۷)
الْحُرُوفُ الْفَرَسِيَّةُ عَلَى الْمُزَيْنِ الْفَارِسِيِّ (۸) زَكَاةُ الْمُؤْمِنَةِ (۹) الْأَهْلُ الْطَائِفَةِ فِي الْأَنْبَاءِ الْمَلَاحِقَةِ (رد المحتار) (۱۰) فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ مِنْ غَيْبِ نَفْسِهِ النَّبِيِّ (۱۱) الْقَوْلَةُ الْمُبَكِّدَةُ بِاتِّحَادِ الْعَقِيْدَةِ (انباری لمبہ السلام کے لیے طرغیب کا کتابت) (۱۲) تَنْبِيْهُ صَدَقَاتِ الْمُتَحَقِّقَةِ بِصِحَّةِ نَفْسِهَا الْمُبَكِّدَةِ (۱۳) اِتِّحَادُ الْعَقِيْدَةِ عَلَى سَبِيلِ سُيُوفٍ بِالْمَقُولِ الْغَاثَةِ (۱۴)
الْمُؤَادَّةُ الْمُبَكِّدَةُ مِنْ تَخَرُّجِ سُلُوْبِ الْعَقِيْدَةِ (اس کتاب میں مخلوق کے لیے حیرت انگیز تعلیمی کی حرمت پر چالیس احادیث اور کتب فقہ سے ایک سو پچاس مخصوص غرض کیے ہیں) (۱۵)
مُجْمَعُ النُّوَرِ - فِي تَهْيِي السَّيِّئَاتِ عَنْ الْمُنْكَرِ (۱۶) مُرَوِّجُ النُّجَا بِالْحُرُوفِ الْفَرَسِيَّةِ (۱۷)
(۱۸) تَجْمِيْعُ الصُّلُوْبِ لِتَهْيِي الْمَقَالَةِ اَعْلَامُ الْفُتُوْا - ۱۳۶۱ھ - (۱۸) اِتِّحَادُ الْاَحْيَاءِ فِي التَّجْمِيْعِ زَالِشَقْطِ الْاَزَالِي وَالْمُصْحَابِ (۱۹) مَبْنِيْ الْمُنْهِيْنِ فِي تَكْمِيْلِ الْاَوْثَانِ (فلسفہ مسک کے علاوہ علم حدیث کے نام نہایت اور اعلیٰ تحقیقات پر مشتمل ہے) (۲۰) مَبْنِيْةُ مَعْرِفَاتِ فِي اَقْدَانِ مِيقَاتِ الْمَعْرِفَاتِ -

انہوں نے علم فقیرہ و حدیث، فقہ اور سیرت و فقیرہ کی کتابوں پر تعلیقات و حواشی بھی نظم ہند فرمائے ہیں ان حواشی کی خصوصیت یہ ہے کہ سب ان کے طبع زور ہیں۔ ان کی شان یہ تھی کہ وہ دیگر مسودت فارغ ہو کر محض حاشیہ نویسی کے لیے بیٹھے نہیں تھے جیسا کہ دوسرے حاشیہ نگاروں کا طریقہ ہے کہ جب وہ کسی کتاب پر حاشیہ لکھنا چاہتے ہیں تو اپنے گرو و فقیر ساری کتابیں جمع کر لیتے ہیں بشرط حواشی کا اہتمام کر لیتے ہیں اور انہیں میں سے اپنی پسندیدہ باتیں نقل کر لیتے ہیں یہاں تک کہ ایک عظیم حاشیہ تیار ہو جاتا ہے۔ یہ کام بھی فقہ و حدیث اور فاضل قدرے لیکن اس کے برخلاف امام احمد رضا کاوری جب کسی کتاب کے مطالعہ کرتے اور اس میں کوئی مشکل بحث یا مصنف کی کوئی لغزش نظر آتی ہے تو کوئی ایسا مسئلہ ہوتا جس میں تردید و ضابط

کی ضرورت ہوتی ہے تو کوئی ایسا مقام ہوتا جس میں ارباب علم کی رائے میں مختلف ہوئیں تو اس ایک مسئلہ اور اس مسئلہ کے بارے میں جس سے مشکل حل ہو جاتی بغیر دور دور ہو جاتی، مسئلہ کا کشف ہو جاتا تو حق بات روشن ہو جاتی۔ یہ خاص فصل الہی ہے جو ہر حاشیہ نگار کے تعصب میں نہیں۔ شاعری :- اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بلند پایہ شاعر بھی تھے۔ عربی، فارسی اور اردو تینوں زبانوں میں اشعار کہتے تھے۔ ان کا شعر کی دیوان وجود میں ہیں تاہم "نظم و تحقیق" موجود ہے۔ ہند و پاک کے ادباء شعر اس کی طرف متوجہ ہوئے، اس پر انہوں نے وسیع سیرج کیا اور مقالے لکھے۔ یہ دیوان احمد رضا بریلوی اعلیٰ حضرت دہلی مقبول، مکتوبہ انوار اللہ علیہ الرحمہ، دہلی، خدا و رسول پر مشتمل ہے۔ ان کے اشعار میں خدا و رسول کی محبت اور اعلیٰ حضرت کے جذبات موجزن نظر آتے ہیں۔ ان کے پر خط اور سندوں کے دل عیش و بخت اور عظیم و کرم سے ہمراز ہو جاتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت کے عربی اشعار کتابوں میں لکھے ہوئے تھے یہاں تک کہ جامع ازہر (مصر) کے ایک دانشور استاد علامہ احمد عبدالرحیم محفوظ نے دورہ پاکستان کے دوران صاحب محافل و مشاغل اعلیٰ حضرت علامہ عبدالحامید شرف قادری کے تعلق سے ان کو کچھ کر دیا کہ عزم کیا اور بریلوی دہلی شہر کے سربراہ و تین و پچاس لکھ کیلئے شب بیداریاں کیں یہاں تک کہ گنگ جھگ احمد سو پچاس سے بھی زیادہ اشعار جمع کر لیے، پھر ان پر سیرج کیا، حاشیہ لکھی کی، مقدمہ سے آراستہ کیا مراجعہ لکھے، راخذ و جمع میں پوری دیانت داری اور احتیاط برائی۔ ان دورہ کا نام انہوں نے "مَبْنِيْةُ الْمُنْهِيْنِ" رکھا۔ جو دو سال پیشتر اورانہ تحقیقات و مشاغل کر رہی (پاکستان) مست شائع ہو چکا۔ اس کے بعد علامہ و وفات کے نام احمد رضا کی سیرت اور عربی و ہندوستانی میں ہونے والی تحقیقات و مشاغل پر ایک کتاب "تصانیف کی اہم اس کا نام اہم الامام اکبر مسجد احمد رضا خان دہلی لکھی ہوئی ہوگا۔ یہ کتاب بھی اسی مادہ سے شائع ہو چکی ہے۔ ان دونوں کتابوں کا مطالعہ قارئین کیلئے لائق بحث ہے۔ وفات :- آپ نے پوری زندگی دین و ملت، علم و فن اور قوم کی خدمت میں گزار دی۔ محققین ان کی نوع پر نور خداست و دار تحقیقات اور بلند پایہ افادات کا احاطہ کرنے سے قاصر ہیں۔ یہ کیونستیوں، کالجوں اور بڑی بڑی درس گاہوں میں دانشور و محققان کی حیثیت و خدمات اور کارناموں پر مسلسل علمی و تحقیقی مضامین لکھے ہوئے ہیں۔ آپ یہ احباب کا کارنامے انجام دینے کے بعد مورخہ ۲۵ رمضان ۱۳۴۰ھ مطابق ۲۸ دسمبر

۱۹۲۱ء بروز جمعہ مبارک رب اکبر کے جوار رحمت میں پہنچ گئے۔

آپ کے بڑے صاحب زادے علامہ حامد رضا خاں قادری (۱۳۶۲ھ) ان کے بعد چھوٹے صاحب زادے مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رضا قادری (۱۴۰۲ھ) چالیس برس ہوئے۔ ان دونوں عظیم ہستیوں نے بخیر دین و علم کی خدمت، اعلیٰ ذمہ داری، تبلیغ و ارشاد و اور امت مسلمہ کے عطا کردہ حفاظت و صیانت میں اپنے والد ماجد کی پیروی کی۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔

انوار المکاشفہ :- علامہ سلامت اللہ رام پوری نے ہمام "تَنْوِیْلُ الْمَشْكُوفِ" فی حُکْمِ کَوَاسِیَ قَوْنِ " ایک رسالہ تصنیف کیا اور تصدیق کی غرض سے امام احمد رضا کی خدمت میں بھیجا اعلیٰ حضرت نے اردو میں ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا جس کا نام "تَنْوِیْلُ الْمَشْكُوفِ" فُتُوْ حَرَفِیَا" (۱۳۶۸ھ) رکھا۔ یہ رسالہ پہلی بار مولانا سلامت اللہ رام پوری کے رسالہ کے ساتھ طبع ہوا۔ پھر ۱۴۰۲ھ بمطابق ۱۳۳۰ھ کو جب ڈاکٹر مہم کا علامہ سید اسماعیل خلیل مکہ مکرمہ سے بریلی آئے تو ان کی خواہش پر اعلیٰ حضرت نے یہ رسالہ عربی میں منتقل کیا۔ اردو رسالے کے مقدمہ ثانویہ میں کلام الہی کی بحث، تمیزان، المنہجۃ العکبریہ کی عبارت تک تھی۔ لیکن مصنف نے قریب کے وقت اس بحث سے متعلق اپنی عظیم تحقیقات کا اضافہ کیا۔ مولانا سید اسماعیل خلیل کی کتاب کے بارے ہوئی کہ اس بحث کو ایک مستقل رسالہ کی شکل میں کر دیا جائے تو مصنف نے اس کے شروع میں ایک مختصر خط کا اضافہ کر دیا کہ جو یہ ہے اسے ایک مستقل رسالہ بنا لیا اور اس کا تاریخی نام "تَنْوِیْلُ الْمَشْكُوفِ" فُتُوْ حَرَفِیَا" (۱۳۶۰ھ) رکھا۔

یہ رسالہ مصنف علیہ الرحمہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھا۔ پھر ان کے پر پوتے مولانا توفیق رضا قادری کے ہاتھ آیا۔ ان سے رضا اکیڈمی بمبئی کے جنرل سکرٹری جناب الحاج محمد سعید نورانی نے حاصل کیا اور ان سے اس کی فوٹو انیمیشن کاپی میں نے حاصل کی پھر نقل و تمییز کے بعد اصل سے مقابلہ کیا۔ یہ مکمل رسالہ ۱۳۶۸ھ میں رضا اکیڈمی بمبئی نے شائع کیا۔ اس کے بعد رسالہ "تَنْوِیْلُ الْمَشْكُوفِ" فُتُوْ حَرَفِیَا" کو جدا کر کے "المستند المستند" اور اس کی شرح "المستند المستند" کے ساتھ شامل کر دیا تاکہ اس کا فائدہ عام و نادر میں شرح کلام الہی کی بحث تام ہو جائے۔

اللہ ہی شہر کی توفیق بخشے والا اور ہر نقصان سے بچانے والا ہے۔

المستند المستند بناء نجاۃ الایاد (۱۳۲۰ھ)

آپ نے "المستند المستند" پر حاشیہ لکھا۔ اس کا سبب یہ بنا کہ قاضی عبد الوحید فردوسی عظیم آبادی نے "المستند المستند" کو چھاپنا چاہا۔ ایک مطبوعہ نے اس کے پاس خط جو ضمانت کی غلطیوں سے بھرا ہوا تھا تو اس کو امام احمد رضا کی خدمت میں پیش کیا اور ان سے اصلاح کی درخواست کی۔ آپ نے اس کی اصلاح فرمائی اور بعض مشکل الفاظ کے حل کے لیے چند کلمات لکھ دیے یا کسی مطلب کو واضح کرنے کے لیے چند سطریں رقم بند کر دیں اور کہیں اس سے کچھ زیادہ تحریر کر دیا۔ پھر محدث سورتی کے مشورے کے بعد بعض حواشی تفصیل سے لکھے۔ جب ہمارے یاد ہے میں آپ نے ذکر کیا ہے کہ:

"دورانِ جمع انگریزی مشکل کی کوئی کس مشکل کے بیان کا وسیعہ مسئلہ کا حل کسی مطلق کی تنقید یا کسی قسم کی چیز میں جو متون کے اواخر میں سے ہیں یا کسی ایسے مسئلہ سے متعلق جن میں لوگوں کے خیالات مختلف ہوں تحقیق حق کی حاجت پیش آئی یا کتاب میں بعض حضرات سے نقل شدہ کلام میں کسی لغزش قلم پر عریض کی ضرورت محسوس ہوئی تو میں نے حاشیہ میں چند حرف لکھ دیے اور وقت کے لحاظ سے فوٹو اسی لکھا اس لیے کہ دوسرا قلم رواں اور حرارت جاری، اور فرصت معدوم اور میری ضرورت فوری ہو۔

پہلا نوٹ ان میں سے بیشتر چیزوں کی طرف بالکل ہی توجہ نہ تھی یہاں تک کہ شروع میں چند اجزاء ایسی چھپ گئے تو..... مولانا وادی محمد وحمی احمد محدث سورتی نے مشورہ دیا کہ یہ یہ ہونا چاہیے۔ اس کے بعد میں نے لکھا تو یہ حاشیہ موجودہ شکل میں تیار ہو گیا الفاظ قبل ہیں لیکن معالیٰ انشاء اللہ جلیل میں..... ملے۔

اس اجمال کی تفصیل کے لیے مختصر تصدیقات سے کچھ نمونے پیش کیے جاتے ہیں۔ اور کچھ موصولہ خطوط کی جانب اشارہ بھی کی جاتی ہے۔

(۱) مستند میں امام نامی سے نقل ہے۔

وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ

یہاں خیال ہوتا ہے کہ اس کا کیا مطلب ہے کہ شریعت کی متابعت ضروری ہے؟ اور امام باغی نے یہاں دو تعلیلیں (۱) بوجہ نبوت (۲) مذہب نبوت کیوں ذکر کیں؟ اس لیے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے تحریر فرمایا۔

فَقُلْ: اَلَا بِحَقِّهِ عِلْمُ الشَّرْعِ قَدْ
تَكُونُ قِيَمًا يَتَّبَعُ بِالْاِسْتِحْسَانِ
فَالْمُتَّبِعُ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ
وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ مَا كَانَ مِنْهُمْ يَتَّبِعُ

یہ چند نمونے ہیں جن سے امام احمد رضا کی تعلیق کا اعجاز معلوم ہوتا ہے اور ایسا چاہیں جو بیان فرمایا ہے کہ انھوں نے کہیں کہیں ضرورت محسوس ہوئے پر چند کلمات یا سطر لکھی ہیں جن کے الفاظ قابل اور محال تعلیل ہیں ان سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ چند بحثوں میں انھوں نے سیر حاصل گفتگو بھی کی ہے مثلاً:

(۱) صوفیائے کرام کے نزدیک صفات باری تعالیٰ ذات جس حشر اولہ۔ نہ ہمیں صفات کو تعین ذات ہائے ذات ہیں۔ ان کے مذہب اور صوفیائے کرام کے مذہب میں فرق کیا ہے؟ اور مذہب متقدمین اور مذہب صوفیوں میں کیا ہے؟

(۲) فلسفی و فطری میں کلام باری کی تفسیر کی بحث۔ اس موضوع سے متعلق ایک مستقل رسالہ "انوار المعانی فی توحید القرآن" (۱۳۳۰ھ) مشہورہ "الکتب" شامیہ حکیم فوفو جریا " (۱۳۴۸ھ) عربی۔ اس کتاب (المتفقہ) کے آخر میں شامل کر دیا گیا ہے۔ اس رسالے سے متعلق تفصیل گزر چکی ہے۔

(۳) مذہب اشعرئہ کے مطابق منطق کی تفسیر کا حجاز عظمیٰ۔

(۴) وجوب ارسال رسل جیسے مسائل میں امام فطری کا دفاع۔ اس بحث میں چند حقیقتات ہیں۔

الف۔ مسئلہ صدور افعال باری تعالیٰ میں قیاسی معقول اور فطری کی کھراڑوں کا بیان۔

ب۔ مذکورہ مسئلہ میں اور حسن و قبح کے عقلی ہونے میں ہمارے ائمہ و مآثریہ کے مسک کی تحقیق اور اس کا بیان کہ مسلک مآثریہ میں مذکورہ فرقوں کی مضادات ہیں۔

ج۔ ہر ممکن متعین اقوال و افعال پر قدرت ہے۔ وہ ممکن جو معلوم الہی اور غیر الہی سے خلاف ہودہ بھی اس میں شامل ہے۔

د۔ ارادۃ الہی صرف ممکن اقوال و افعال سے متعلق ہوتا ہے۔

ه۔ فعل اختیار باری اور اضطرار کی تحقیق۔

و۔ اختلاف حکم حکام کا زبردستی و اختلاف حکمت کے صدور ہونے کو مسئلہ اولیٰ انہوں سے متعلق ایک عظیم مسئلہ کی تقریر اور ان کے مسائل سے متعلق اقسام تشریح۔

(۵) ان کے گرد ہونے کا بیان جو اسلام جو مسلمانوں کی ایمان سے بڑی ہونے کے باوجود ارتداد میں مبتلا ہیں۔ وہ درج ذیل ہیں۔

الف۔ سفر قنجر مرید جو جو حشر و انحراف اجسام غیر ضروریات دین کا منکر ہے۔

ب۔ سفر قنجر قادریہ۔ جو غلام احمد قادیانی کی نبوت کا عقیدہ ہے۔

رج۔ فرقہ انہی افسانہ جو ہر ضروریات دین کا منکر ہے۔

و:- فرقہ وہابیہ اٹالیہ و خالیہ یعنی امیر احمد سہوئی کے متبعین، خدیر احمد دہلوی کے اتباع اور قاسم نانوتوی کے ماننے والے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ "زمین کے سات طبقات میں سات خاتم الانبیاء ہیں۔" قاسم نانوتوی درود و پند کے بانی مشہور ہیں اور ان کے ماننے والوں کو اب دیوبندی کہا جاتا ہے۔

و:- فرقہ وہابیہ کڑا بھی رشید احمد گنگوہی کے متبعین، مولوی رشید احمد گنگوہی نے اپنے ایک فتویٰ میں لکھا کہ "پاری تعالیٰ کے حق میں دعوہ کذب کے معنی درست ہو گئے۔" ان کا دستخط شدہ فتویٰ ان کی زندگی میں ہی عام ہو گیا اور علما کے حق کے حکم کلام اس کا رد کیا مگر موصوف نے فتوہ کی تردید کہا کہ میں نے ایسا فتویٰ نہیں لکھا۔

و:- وہابیہ شیطانی یعنی رشید احمد گنگوہی اور ظیل احمد گنگوہی کے ماننے والے۔ انھوں نے اپنی کتاب "براہین قاطعہ" میں بتایا ہے کہ "ابن عباس کا علم رسول اللہ ﷺ کے علم سے زیادہ وسعت رکھتا ہے۔" انھیں میں اشرف علی تھانوی کے متبعین شامل ہیں۔ انھوں نے اپنی کتاب "حفظ الانسان" میں دعویٰ کیا ہے کہ "ایسا علم غیب جو رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے ہر جگہ، ہر جہان بلکہ ہر جانور اور ہر چوبچا کے کو حاصل ہے۔"

یہ فتوٰں فرقہ یعنی قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، ظیل احمد گنگوہی اور اشرف علی تھانوی کے متبعین درود و پند سے تعلق کے باعث اب دیوبندی کہلاتے ہیں۔

۱:- زور دینی اصفوی کی طرف اسے کو منسوب کرنے والے فرقہ ہند، جو خالق و خالق کے ایک ہونے (اتحاد) یا مخلوق میں خالق کے مخلوق کرنے یا عارفین سے سلاطین عقل کے باوجود کیفیت شرعیہ مطلق ہونے کا قائل ہے۔

یہ اور اس طرح کے دیگر مباحث پر میر حاصل گفتگو "المستند المعتمد" کی خصوصیات میں ہے۔ ان بحثوں میں حق کو واضح اور سائل کو مدد انداز میں روشن کیا گیا ہے۔

حضرت مولانا حامد رضا خان لندن حضرت مولانا احمد رضا خان جب اپنے والد ماجد کے ساتھ زیارت حرمین شریفین کے لیے گئے تو خارج از اسلام مذکورہ سات فرقوں سے متعلق "المستند المعتمد" کی عبارت لکھ کر اکابر حرمین کے پاس پیش کی۔ ان

حضرات نے اس کی تصدیق فرمائی اور دین کا دفاع اور شوقا کرنے والے مصداق ہی بہت تعریف و ستائش کی اور اپنی شاندار تقریظات تحریر فرمائیں جو "حسام الحرمین" در مسخر الخضر و النہیں (۱۳۲۴ھ) کے نام سے ایک مجموعہ میں طبع ہو کر شائع ہوئیں۔ ان میں سے کچھ تقریظات کے اقتباسات یہاں درج کیے جاتے ہیں۔ تاکہ مصنف اور کتاب کی اہمیت واضح ہو اور مذکورہ فرقوں کا حکم عیاں ہو جو اسام کا دعوہ کرتے ہیں اور اس بات کی تشہیر کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کے کاندار و پیشوا ہیں حالانکہ وہ، کفریات کے مرتکب اور ضروریات دین کے منکر ہیں۔ مگر چنانچہ ان میں سے بعض ائمہ، منافقت کا سہارا لیتے ہوئے اپنی بدعتیہ کی پروردہ اس کے پوشش کرتے ہیں۔

تقریظ علما حرمین شریفین

(۱) تقریظ استاد العلماء سیدنا مولانا محمد سعید باقر نقیض مفتی شافعیہ کا مکتبہ میں نہ تحریر و تصدیق ہو بلکہ کامل اور عزیز مولانا احمد رضا خان نے اس کتاب "المستند المعتمد" میں درج کی ہے۔ وہ ایسے مہر عالم ہیں جو اس کی کی طرف سے جہاد و پیکار میں مصروف ہیں۔ "المستند المعتمد" میں انھوں نے بدعتیوں اور زندقہ کے ان سرداروں کا رد کیا ہے جو نہایت ہی ٹھٹھکیا ہوئے و عقیدہ و متاع سے بدتر ہیں۔ مولانا موصوف نے اپنی کتاب مذکورہ کا وہ حصہ جس میں انھوں نے اپنی کتاب کے اسرار کے اسما جیان کیے ہیں جو قریب سے کہہ کر اپنی کراہی کے سبب بہت ترین درجے کے کفروں میں شمار ہوں۔

اللہ تعالیٰ علامہ موصوف کو جزا سے غیر عطا فرمائے کہ انھوں نے یہ سب دلائل دیا اور ان کی خبیثوں اور فساد کو پردہ چاک کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی بادشاہوں و قیاد فرمائے اور اہل کمال کے دلوں میں ان کی عظمت پیدا کرے۔

(۲) یہ میرا قوس ہے اور میرے صم سے لکھا گیا ہے۔ محمد سعید باقر نقیض مفتی شافعیہ کا مکتبہ تقریظ شیخ العلماء والہ الامہ مولانا احمد ابو القاسم میر درد و رحمۃ اللہ علیہ کا مکتبہ۔

اللہ تعالیٰ انھیں دین اور اہل دین کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے اور اپنے احسان و کرم سے انہیں اپنا افضل اور اپنی رضا بخشے۔

اسے رب علیل سے معافی کا امیدوار

سید اسامیل بن سید غیلانی لفظ کتب حرم مکہ مکرمہ

(۴)

تقریر علامہ سید مرزوقی ابو حسین رحمۃ اللہ علیہ

میں اللہ کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس کے فضل و کرم سے میری ملاقات ان سے ہوئی جو عالم دین، علامہ، فقیہ، پیر، جن کی فضیلتیں و افراہ بڑا کیاں ظاہر ہیں، وہ دین کے وصول و فروغ میں اور جزئی و کلی علوم میں بالخصوص اہل باطل اور دین سے خارج بد مذہبوں کے رد میں کثیر تصانیف و املے ہیں۔ جن کا ذکر جمیل اور مجیدہ عظیم میں پہلے ہی میں کیا تھا اور ان کی بعض تصانیف کا مطالعہ کر چکا تھا، جن کے نور و قدس نے حق روشن ہوا تو ان کی محبت میرے قلوب اور عقل میں جاگزین ہو گئی کہ بسا اوقات کان آنکھ سے نہ چلے عاشق ہوتا ہے۔

درتجا عشق از دیہ از خیزد بسا کین دولت از گشتار خیزد

تو جب اللہ تعالیٰ نے اس ملاقات سے مشرف فرمایا میں نے ان میں وہ کمال دیکھ جن کو بیان نہیں کیا جا سکتا۔ میں نے علم کا وہ کوہ بلند دیکھا جس کے نور کا ستون اونچا ہے۔ اور معرفتوں کا یہ یاد اور جس سے مسائل نہروں کی طرح جھلکتے ہیں۔ میرا رب ذہن والے، ایسے علوم کے حامل جن سے لہذا اسکے دروازے بند ہو گئے۔ تقریر علوم دینیہ کی مخالفت میں زبان آدر، مفہوم کلام و فقہ و فرائض پر کامل دست گاہ والے۔ توفیق الہی سے مستحیات و سنن اور واجبات و فرائض کی پابندی کرنے والے ہیں۔ عزیت اور حساب کے ماہر۔ منطق کے سمندر جس سے اس کے موتی حاصل کیے جاتے ہیں۔ علم اصول تک رسائی کو آسان کرنے والے۔ اس لیے کہ ہمیشہ اس کی ریاضت رکھتے ہیں۔ حضرت علامہ مولانا فاضل مولوی بریلوی شیخ احمد رضا خاں، اللہ تعالیٰ ان کی عمر دراز کرے اور دونوں جہاں میں ہمیشہ انہیں سلامت رکھے، ان کے قلم کو شیخ برہند کرے جس کی پیام بد مذہبوں کی گردنیں نہیں۔ آمین اللہم آمین۔

فاضل موصوف نے (اللہ تعالیٰ ان کا اجر و چندہ کرے) مجھے اس تاہنیت کیا اور نصیب پُر دانش کے ویدار سے شرف بخشا جس میں ان نوید اگرہا فرقت کا ذکر ہے اپنی خبیث کفری بدعتوں کے سبب کافر ہو گئے۔ تو میں نے شیخ محشر سے شفاعت طلب کرتے ہوئے گریہ و زاری کا ہاتھ اٹھایا، اللہ تعالیٰ سے ایمان کی حفاظت کی دعائی اور کفر و فسق و محسیت سے اس کی پناہ مانگی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اگرہا کافروں کے مقابلے میں اثر انداز ہوئے سے تمام مسلمانوں کی حفاظت فرمائے اور حضرت مولاؑ کی امت سے۔

خادم اعظامیہ بہ مسجد حرام شریف

نور مرزوقی ابو حسین رضوانہ

(۵)

تقریر صاحب تصانیف و طبع لطیف مولانا علی بن حسین مالکی علیہ الرحمہ

جب مجھ پر اللہ تعالیٰ کا یہ احسان ہوا کہ اس نے مغفرت یقین کے کہہ دینا۔ آفتاب معرفت کا نور مجھ پر جلوہ گر فرمایا جس کے پڑے نائنس افغانی اس کی آیات مال کی کشاف ہیں جو دلائل کی تلوہ سے سراہا گرے۔ ربوبی کی زبان قلع کرنے والے ایمان کا جہاز بلند کرنے والے مہسوم بہ مولانا احمد رضا خاں ہیں، انھوں نے مجھے جامعہ باقی دکھائے جن میں انھوں نے ہندوستان کے نوید اگرہا ہوں کا ذکر کیا ہے۔ مئی عام ۱۴۰۰ قادیانی، رشید احمد، اشرف علی، غلیل احمد اور ان کے بھائی درجوگرہ اور کفر علی والے ہیں۔ کراں میں سے کسی نے رب العالمین کی شان میں کام کیا اور کسی نے برگزیدہ دہانوں، عیب لگایا۔ معصیت نے اپنے ایک نور، بلند مرتبہ رسالت میں ان گناہوں میں سے ایک کا رد فرمایا ہے جس کی چٹیں روشن ہیں۔ آپ نے مجھے ان کے خوال میں خود کرنے کا نام فرمایا اور یہ کہ دیکھوں کہ وہ کس ملامت کے مستحق ہیں؟ انھوں نے حکم کی نفی کی اور یہ کہ خود اقلی جیسا امام ہام نے فرمایا تھا ان کے کلام کو دینا بھی پایا۔ جس سے ان کا مرتبہ بڑا ثابت ہوتا۔ پس اوہ وہ مذہب کے حق میں جگہاں کا کالی گراہ کافر ہوا۔ سے بھی بدتر ہے۔ اللہ تعالیٰ امام ہام کو جزا سے خیر عطا فرمائے جنھوں نے اپنے دماغ میں ان کی زبان کے اقوال کا رد فرمایا ہے۔

مندیہ محتاج کنگھان محمد علی ماکی مدرس مسجد حرام
ابن الشیخ حسین سابق مفتی مالکیہ مکہ مکرمہ
مولانا محمد رفیع عثمانی نے امام احمد رضا کی مدح میں ایک تصدیق لکھی ہے فرمایا ہے۔ میں انشاء اللہ کتاب کے اختتام پر اس کے کچھ منتخب اشعار پیش کروں گا۔

(۶) تقریر طبع جامع العلوم بیان کردہ دکان شیخ احمد بن احمد دکان مدرس حرم شریف
میں اس عظیم الشان رسالہ پر مطلع ہوا جسے دور دراز گار، خلاصہ نیک و نیکار سیدی
وسیدی امام احمد رضا خاں بریلوی نے تصنیف فرمایا ہے میں نے اسے روشن شریعت کا حکم
قاعدہ پایا اس کی عمارت دلائل کے ایسے ستونوں پر بند کی گئی ہے کہ بدلتہ جہوں کے لیے نہ
جائے وقت نہ جائے مائذ نہ ہوگی۔ بے دینوں کے شبیہ اس کے سامنے سر نہیں اٹھا سکتے
بلکہ وہ خوف سے منہ چھپائے ہوئے ہیں۔ کافروں کے عقائد پر قطعی دلیلوں کی تلواریں
سجھ گئی ہیں۔ اور باطل پرستوں کے شیطانوں پر شہاب قاتل ڈالے۔ ان کا مرتد ہونا
آفتاب چاشت کی طرح ظاہر ہو گیا۔ اور ان کا اپنے عقائد کا طالعہ کے سبب دین تو کیم سے
نقدہ منتقل ہو گیا ان کے لیے دنیا میں رسوائی اور آخرت میں بڑا عذاب ہے۔
یقیناً یہ وہ تصنیف ہے جس پر علماء کو فخر ہے۔ اور علم کرنے والوں کو ایسا ہی عمل کرنا
چاہیے۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو سلام اور مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے، ان
کے دل ہمیشہ روشن رہنا تاکہ وہ ان اور ان کا دروازہ مراد و مقصد کا کعبہ رہے۔ جب تک
مدارج ان کی مدح میں غمہ سرائی کریں اور شکر گزاری میں رطب اللسان رہیں۔

خادم طلبہ بخشش کا امیدوار

اسعد بن احمد دکان علی اللہ علیہ

(۷) تقریر شیخ عبدالرحمن دکان رحمۃ اللہ علیہ۔

جس قوم سے متعلق سوال ہے وہ قوم جاہلیت کی حمایتی ہے۔ دین سے ایسے ہی
نکل گئے جیسے میرٹھانے سے نکل جاتا ہے۔ وہ دنیا میں اس کے مستحق ہیں کہ ان کی گردن
بار دی جائے وہ بار گاہ الہی میں پیش اور حساب کے دن سخت عذاب میں مبتلا ہوں۔
خدا یا! جس طرح تو نے اپنے خاص بندوں کو ان سرکش کافروں کی بیخ کنی کی

توفیق بخشی اور انہیں دعوت نبی ﷺ کے دھار کا اہل بنایا جس کی ان کی انسی مدد و قوت
سے تیرے دین کو عزت حاصل ہو اور تیرے دین کو دھار پورا ہو کہ جو کمال حق
نصیر اللہ و غیرتیں " (الکرم بزم) (مسلمانوں کی مدد فرمانا ہمارے لئے کرم ہے) ہے
ہم کو دین عہد العلماء و دربارہ العلماء، علامہ زمان، یکتا ہے وہ ذکرہ جن کے لیے علمات
مکہ۔ فقط یہ گواہیاں دیکھا کہ دوسرا دیکھا اور امام ہیں۔ میری وہاں امام احمد رضا خاں
بریلوی۔ اللہ تعالیٰ انہیں اور تمام مسلمانوں کی زندگی سے بہرہ مند فرمائے اور انہیں
کے نقش قدم پر چلائے کہ ان کی روش سید عالم ﷺ کی روش ہے۔

اپنے رب سے فخر نہ کرنا

عبدالرحمن بن محمد امام دکان

(۸) تقریر حضرت والدہ الزکریا بنت حضرت حضرت محمد باطل رحمۃ اللہ علیہ
اللہ عز وجل نے جس کی عقلیت فطرت اور احسان عظیم ہے اپنے پند و نہایت
اس روشن شریعت کی خدمت کی توفیق بخشی اور دینداروں کے لئے دین داری
کہ جب شہادت کی تار پٹی پہنچے تو وہ اپنے آباء و اجداد کا کمال ملوث کرتا ہے۔ وہ اپنے پند
بندہ عالم فاضل، مایر کاہل، ہارک، پند خیالی، صاحب "الاعتقاد المسند" امام
احمد رضا ہیں۔ انہوں نے بدلتہ جہوں، کافروں اور کفرانوں کا اپنی کتاب میں ایسا رد کیا ہے
اہل البصیرت کو مطمئن کرنے والا ہے۔

مصنف نے اپنے اس رسالہ میں جس کا میں نے یہ تقریر غرض مطالعہ کیا اپنی مدد
کتاب (الاعتقاد المسند) کی تحقیق کی ہے اور سرداران کفر و بدعت کے نام شمار کیا
پڑا نیز ان مفاسد و معاصی کبیرہ کا ذکر کیا ہے جن کو اختیار کر کے وہ غائب و نامور اور
قیامت تک وہاں کے مستحق ہوئے۔ یقیناً مصنف نے اس تصنیف میں کوئی اور اس کی
ترتیب میں جدت پیدا کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو قبول فرمائے اور انہیں
دوران ان کے ذریعہ دینوں کا نفع قیام کرنے میں ان کی مدد فرمائے۔

اپنے رب سے فخر نہ کرنا

محمد صالح بن محمد باطل

(۹) تقریظ تاج العکین سرانج المکین مولانا مفتی تاج الدین الیاس مفتی حنفیہ مدظلہ منورہ۔

میں نے بہنوستان کے زبردست عالم اور شہرت یافتہ علامہ جناب مولانا امام احمد رضا خان کی وہ تحریر دیکھی جو انہوں نے دین سے نکل جانے والے گمراہوں اور بے دینوں کے رد میں لکھی ہے اور وہ فتویٰ دیکھا جو انہوں نے اپنی کتاب (المستند المستند) میں ان بد مذہبوں کے بارے میں صادر فرمایا ہے۔ تو میں نے اس کو اس باب میں بیکار اور حتمی نہیں باعظمت پایا۔ اللہ تعالیٰ انھیں اپنے نبیؐ اپنے دین اور جملہ مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کی عمر میں برکتیں عطا فرمائے یہاں تک کہ بد بخت گمراہوں کے شبہات زائل ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ امت محمدیہ میں ان جیسے کثیر علماء عطا فرمائے۔ آمین۔

فقیر محمد تاج الدین ابن مرحوم مفتی الیاس مفتی حنفیہ مدظلہ منورہ

(۱۰) تقریظ علامہ العلماء فاضل الانظار فاضل ربانی مولانا عظیم بن عبد السلام دہلوی میں نے اس عمدہ رسالہ اور روشن کلام کا مطالعہ کیا تو میں نے دیکھا کہ یہ فرقہ جو دین سے باہر اور خداوند باریک نظر کی راہ پر گامزن ہے مولانا علامہ احمد رضا خان نے اس کا رد کر کے "المستند المستند" میں ان کی شرمناک فحاشیاں لکھ کر دی ہیں اور ان کے پیدا کردہ تمام مقاصد عیاں کر دیے ہیں۔ اس روش مختصر رسالہ کو خوبصورتی سے تمام لینا چاہیے۔ اس میں مفسدین کے رد میں باطل کی سرکوبی کرنے والی روش اور واضح دلیل ملے گی۔ خصوصاً جو شخص اس فرقہ و باہر کی پردہ لری چاہتا ہو اسے ضرور اس رسالے کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ ان مفسدین میں مدعی نبوت غلام احمد قادیانی ہے اور دوسرے بے دین مشائخ و اہویت و رسالت میں گستاخی کرنے والے قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، خلیل احمد انصاری، اشرف علی تھانوی اور ان کے تبعین ہیں۔

اللہ تعالیٰ حضرت امام احمد رضا خاں کو جزائے خیر دے۔ "المستند المستند" میں درج شدہ ان کا فتویٰ کافی وثباتی اور رسالے کے تقریفات سے تائید یافتہ ہے۔ لفظیہ ان

بے وثوقیہ پر وہاں اور شبانی مسائل لازم ہو چکی ہے کیوں کہ یہ اور ان کی روش پر چلتے ہیں۔ زمین میں لٹکا دینا والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کرے یہ کہاں امانت ہے جس "اللہ تعالیٰ حضرت امام احمد رضا خان کو جزائے خیر دے اور ان کی حیات ابراہام میں برکت عطا فرمائے اور انھیں تاقیام ست حق پائی پر قائم رکھے۔

اپنے رب قدر کے مخلوق کا شجہ، مکان بن عبد السلام دہلوی مفتی مدظلہ منورہ

(۱۱) تقریظ کبیر العلماء کریم و لکھنوی شیخ خلیل بن ابراہیم فریوقی علیہ الرحمہ۔ علامہ کرام کی تحریر جو اس مقام پر اہستہ ہے وہی واضح حق ہے باہر ان علماء مسلمان اس پر اعتقاد رکھنا واجب ہے۔ جیسا کہ عالم دین علامہ فاضل کمالی باری نے "مشائخ خان بریلوی نے اپنی کتاب "المستند المستند" میں "محقق فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ دانش دان سے مسلمانوں کو نفع پہنچائے۔ اللہ ہی حق راہ پر چلانے والا ہے، اسی کی طرف اشارہ اور پلکان ہے۔

(۱۲) تقریظ شیخ الدلائل مولانا سید محمد سعید مغربی رحمۃ اللہ علیہ حضرت خلیل اور احسان عظیم والے اللہ رب العزت نے اپنے ہر مذہب و مذہب سے ان روش شریعت کی خدمت کی کو حق منہی اور پیدا و مغربی عطا کر کے اس کی مدد فرمائی۔ جب شکوک و شبہات کی تہریکیاں پہنچتی ہیں تو وہ اپنے آسمان علم سے کوئی ہدایت عطا کر فرماتا ہے۔ اس طرح قرآن مجید قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کے ذریعہ رب تعالیٰ نے شریعت مطہرہ کو تفسیر و تہذیب سے محفوظ فرمایا۔ خلیل اللہ علیہ السلام کے دین میں علامہ تھامہ حضرت مولانا دہلوی احمد رضا خان ہیں جنہوں نے اپنی کتاب "المستند المستند" میں شرع و ادب پیمانے، اے کچھ فہم لیدیتوں کا عمدہ رد فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے مخالف و اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہترین اجر عطا فرمائے۔ "و صلی اللہ علیہ وسلم محمد و آلہ وسلم"

رب کا کتاب محمد سعید مغربی شیخ الدلائل

(۱۳) شہناور علامہ غلام غفاریہ، جامع شرافت نسب و حسب بمولانا سید احمد برزنجی مفتی شافعیہ مدینہ منورہ۔

اپنے نبیجات دہندہ پروردگار کے غفور و غفران کا محتاج، سید احمد بن سید اسماعیل حسینی برزنجی مفتی سرداران شافعیہ مدینہ منورہ عرض پر دار ہے۔

محترم علامہ مفتی و مدقق و عالم اہل سنت و جماعت جناب مولانا احمد رضا خان بریلوی! میں نے آپ کی کتاب "المعتمد المستند علی غلطیہ" پر ملاحظہ کیا ہے جو مباحثوں اور تنقید کے اعلیٰ درجہ پر پایا اس کے ذریعہ آپ نے مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دہ چیز دور کی، اس میں آپ نے مجدد رسول اور ائمہ دین کے ساتھ شہادت و خیر خواہی کا کام کیا ہے۔ اور جن کو لڑائی و ہراپن کے غایت کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد "لَا تَقُولُوا لِلنَّاسِ شَيْئًا" (دین پھر خرابی ہے) پر عمل کیا ہے۔

آپ کی تحریر کو پڑھ کر تعجب و حیرت سے بے نیاز ہے۔ لیکن میں نے یہ سوچا کہ میں بھی اس کی زبان کا وہ میں اس کا ساتھ دوں اور اس کے روشن بیان کے میدان میں چند چیزوں کو اجاگر کر دوں تاکہ خوش خلقی اور عند اللہ اجر و ثواب حاصل کرنے میں صاحب کتاب کا شریک حال ہو جاؤں۔ چنانچہ میں کہتا ہوں کہ:

غلام احمد قادیانی کے جو اقوال ذکر ہوئے کہ وہ مثل مسیح ہونے، اپنے پاس وحی ہے، نبی ہونے اور بہت سے نبیوں سے افضل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی باطل دعوے کرتا ہے جن کو سننے سے کان انکار کرتا ہے اور طبع سلیم اس سے نفرت کر لیتی ہے تو وہ ان باتوں میں مسمک کذاب کا کھائی ہے اور بے شک، چال ہے کہ جو کوئی اس کے کسی قول سے راضی ہو وہ بدامین سمجھا جائے یا اس میں اس کی جھڑپی کرے وہ بھی مکمل ہوئی گمراہی میں مبتلا کاظم ہے۔ کیوں کہ یہ بات ضرور بات دین سے ہے اور اول سے آخر تک تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہمارے نبی محمد ﷺ خاتم النبیا اور سب سے آخری نبی ہیں۔ کسی شخص کے لیے ان کے زمانے میں نبوت ممکن نہ ان کے بعد۔ اور جو اس کا دعویٰ کرے وہ یقیناً کافر ہے۔

دہے فرقہ (مہر) (امیر احمد کے پیرو) فرقہ مذہبیہ (مذہب حسین کے پیرو) اور

فرقہ قاسمیہ (قاسم نانوتوی کے پیرو) اور ان کا قول کہ "اگر بالفرض یہ بات ہوتی بھی کوئی نبی پیدا ہوتا تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا"۔ اس کا جواب صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ نبی ﷺ کے بعد کسی کو نبی بولتے مانے چاہتے ہیں اور ان میں شک نہیں کہ جو کوئی اسے چاہو وہ ان کو مان جائے وہ پانچ سو سال پہلے سے یہ کہہ رہے ہیں کہ نبی ﷺ کے بعد ایک صاحب و خاسر ہیں ان پر اللہ کا غضب اور اس کی سخت عتاب و لعنت ہے۔ اگر تائب نہ ہوں۔

دہا فرقہ دہا پور کذابہ تابع رشید احمد گدوہی، جس کا قول ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے وقوع کذب باطل مانے والے کو کفر نہ کہا ہے"۔ (اللہ تعالیٰ ان کذابوں کو اہل ایمان سے نہایت ہٹا دے گا) اس میں بھی شک نہیں کہ وقوع کذب باری تعالیٰ کا قائل یا وقوع کفر دین کی ان حدیثیں یا قول سے جو خاص دعویٰ کسی پر لاؤں وہ نہیں۔ اسے کافر نہ جانے وہ بھی اس کے کفر میں اس کا شریک ہے۔ اس لیے کہ اللہ عزوجل وقوع کذب مانا ان سب شریعتوں کے ابطال کا باعث ہوگا جو ہمارے نبی ﷺ سے آگے آئے انبیاء و مرسلین پر نازل ہوئیں کیوں کہ اس سے لازم آئے گا کہ دین کی انتہا اختیار نہ کیا جائے اور وہ سب باتیں ناقابل وثوق ہیں جن پر اللہ کی اتاری ہوئی آیات مستعمل ہیں۔ اس حالت میں بنیاد ایمان حصول ایمان میں کسی کی قیمتی تصدیق و تصدیق کہ ایمان اور صحت ایمان کی یہی شرط ہے کہ پورے عقیدے کے ساتھ ان سب چیزوں کی تصدیق کی جائے۔

امکان کذب باری تعالیٰ (جس سے اللہ کی ذات پاک و بڑی اور بہت بلند ہے) کے مسئلہ میں ان گمراہوں نے اس صریح استدلال کیا ہے کہ بعض ائمہ نے کذابیت کو کجگوںوں کے حق میں ثابت و حید کا ذکر ہے۔ (یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ ان ائمہوں نے ان کا کذب پر تصدیق کی ہے ان کے مرکب بعض افراد اللہ تعالیٰ مذہب سے ہلے۔ حالانکہ فرما دے) ان کا یہ استدلال باطل ہے۔ کیوں کہ یہ ثابت نہیں کہ ان میں سے کوئی ایک کے لیے حید کا ذکر ہے اگرچہ یہ تصدیق آیت یا نفس میں مطلق ہے یا نہیں (یعنی تصدیق الہی کی قید کے ساتھ تصدیق ہے۔ اس سبب سے کہ فرمان الہی ہے ان کے لیے)۔

بَشِيرَةٌ لَهُ وَيُخَوِّرُ مَا قَوْلُ ذَٰلِكَ لَيْسَ بِمَعْنَىٰ شَرِكٍ لِلَّهِ تَعَالَىٰ شَرِكٌ كَوَافٍ لِّهَيْبِ
نہ اس کے علاوہ جسے چاہے گا بخش دے گا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے کلام نفسی قدیم کو
یکھا جائے تو وہ اس مطلق کا عقیدہ ہونا یوں ظاہر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت بسیط
ہے اس میں الزام ادا القہر و مقتدر دونوں اس طرح جمع ہیں کہ کبھی جدا نہیں ہوتے۔ اور اگر
حق منزلی کو دیکھا جائے تو چوں کہ اس میں آیتیں متعدد اور جدا جدا ہیں اس اعتبار سے اس
میں مطلق اور مقتدر دونوں انگ لگ ہیں اور اہل اصول کے قاعدہ کے مطابق ہر مطلق
عقیدہ پر محمول ہوتا ہے۔ لہذا اس قاعدہ کے ہوتے ہوئے یہ کیسے تصور کیا جا سکتا ہے کہ جن
سے نہ خلف و عید کو جائز ٹھہرایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے کذاب کو بھی ممکن مانتے ہوں۔
(اللہ المستعان علی مایضیون)

اور وہ جو شدید اہم سنگوٹا لے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں لکھا ہے کہ الشیطان
لک الموت کو یہ وسعت نفس سے ثابت ہوتی ہے خیر عالم کی وسعت ظہر کی کن فی نفس قطعی
ہے کہ جس سے تمام خصوص کو رو کر کے ایک شرک ثابت کر دے۔ الخ۔

تو رشید احمد کا یہ قول دو وجہ سے کفر ہے۔ (۱) یہ کہ اس میں اس کی نصرت ہے
۔ انیس کا حکم بیچ ہے نہ کہ حضور اقدس ﷺ کا۔ اور یہ صاف صاف حضور اقدس ﷺ کی
ان جہاننا ہے۔ دوسرے (۲) یہ کہ اس سے حضور سید عالم ﷺ کے لیے علم کی وسعت ماننے
شرک ٹھہرایا۔ جب کہ ائمہ مذاہب اربعہ (امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک،
امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم) نے نصرت فرمائی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی شان گھٹانے والا
فرس ہے۔ اور یہ کہ جو کوئی ایمان کی کلمات کو شرک و کفر ٹھہرایا وہ کافر ہے۔

اور وہ جو اشراف علی تھا تو نے کہا کہ ”آپ کی ذات مقدر پر علم غیب کا حکم کیا
اگر قبول نہ فرمائیے تو وہ دریا بہت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا
باطل ہے۔ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے۔ یا بعض علم غیب
یہ وہ غور بلکہ ہر مضمون بلکہ مباحث حیوانیہ بہائم کے لیے حاصل ہے۔ الخ۔
تو اس کا حکم بھی یہی ہے وہ بالافان گھٹا ہوا کفر ہے۔ اس لیے کہ اس میں رشید
کس قول سے بھی زیادہ رسول اللہ ﷺ کی تخصیص مراد ہے۔ لہذا یہ درجہ اولیٰ کفر

ہوگا۔ اور فی حقیقت تک اللہ تعالیٰ کے غضب اور لعنت کا مو جوب۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے اس
قول کے سزاوار ہیں۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا رَسُولَهُ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ
یعنی اے نبی! ان سے فرما دو، کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ
ساتھ ٹھہرا کرتے تھے۔ بھانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے۔ اے ایمان کے بعد۔
یہ حکم ہے ان فرقوں اور ان حضوں کا اگر یہ عقیدہ قطع باتیں اس سے ثابت ہوں۔

ہم بڑے نرم والے اور بڑے احسان والے پروردگار سے دعا کرتے ہیں کہ ہمیں ایمان
پر قائم رکھے اور سید عالم ﷺ کی ملت کا دامن ہمارے ہاتھوں میں رکھے۔ اور شیطان
کے مکر و فریب، نفس کے دھوکوں اور اس کے باطنی ابھار سے ہمیں ہمیشہ محفوظ رکھے۔ اور
دعوتِ جنت میں ہمارا ٹھکانہ بنائے۔ وصلى الله تعالى وسلم وبارك على سيدنا
محمد سيد الانس والجن والحمد لله رب العالمين۔

اپنے توجہات، ہندو دہکاتاج سید احمد ان سید اسامیل حسینی برادر
مفتی سراران شافعیہ دہنوہ

یہ بعض تقریظات کا خلاصہ تھا۔ مکمل تقریظات پر واقف ہونے کے لیے
”حسام الحرمین علی منہج الکفر والجب“ کا مطالعہ ضروری ہے۔ یہ کتاب مجھ سے
چھٹی ہے اور چھٹی رات ہی ہے اور ہندو پاک میں دستیاب ہے۔ یہاں ان نامور علما کا ذکر
مناسب ہے جنھوں نے ”المعتمد المستند“ کے حکم کی تقدیق فرمائی اور کلمات خیر
سے مصحف کی مدح سرائی کی۔

﴿علمائے مکہ مکرمہ﴾

- (۱) شیخ محمد باقر بن مطلق شافعیہ مکہ مکرمہ
- (۲) شیخ الخطباء والا شافعیہ احمدیہ میردادیکہ مکہ۔
- (۳) مقدمہ اعلامیہ شافعیہ مکہ مکرمہ
- (۴) شیخ علی بن حدیقہ مکہ مکرمہ

- (۵) شیخ محمد عبدالحق مہاجر الہ آبادی
- (۶) حافظ کتب حرم علامہ سید اسماعیل فیصل
- (۷) علامہ سید مرزوقی ابو حنین
- (۸) شیخ عربین ابی بکر ہاجیر
- (۹) شیخ عابد بن حسین مالکی
- (۱۰) شیخ محمد علی بن حسین مالکی
- (۱۱) شیخ جمال بن محمد بن حسین
- (۱۲) شیخ اسعد بن احمد بن مدرس حریم مکہ
- (۱۳) شیخ عبد الرحمن دہقان
- (۱۴) شیخ محمد بن سید الفانی۔ مدرس مدرسہ صوفیہ۔ مکہ مکرمہ
- (۱۵) شیخ احمد کی اداوی (حاجی شاہ ادا اللہ کے سب سے بزرگ فقیہ) مدرس حرم

وہ رسالہ ہے

- (۱۶) شیخ محمد بن سید حافظ
- (۱۷) شیخ محمد صالح بن محمد باطل
- (۱۸) شیخ عبد البرکیم ثاقب داعستانی
- (۱۹) شیخ محمد سعید بن محمد یحییٰ
- (۲۰) شیخ حامد احمد ہندوکی

﴿علمائے مدینہ منورہ﴾

- (۲۱) شیخ مفتی تاج الدین ابیاس
- (۲۲) شیخ عثمان بن عبدالسلام داعستانی
- (۲۳) شیخ شریف سہری احمد جزائری مالکی
- (۲۴) شیخ غلیل بن احمد ہمدانی
- (۲۵) شیخ الدلائل سید محمد سعید

- (۲۶) شیخ محمد بن احمد عری
- (۲۷) شیخ الدلائل سید عباس ابن سید محمد رسواں
- (۲۸) شیخ عربین جمال بن حسی مالکی
- (۲۹) شیخ سید محمد بن محمد مدنی دہلوی
- (۳۰) شیخ محمد بن محمد سوسکی خیاری
- (۳۱) شیخ سید احمد برزنجی مفتی شافعیہ مدینہ منورہ
- (۳۲) شیخ محمد عزیز دہری مالکی مغربی اندلسی مدنی تونس
- (۳۳) شیخ عبدالقادر قسطنطینی ہمسی بطرابلسی حنفی مدین مسجدی

علمائے عرب نے امام احمد رضا بریلوی کی متعدد کتابوں پر نظر ثانی کی ہیں مثلاً "فتاویٰ الجبر میں برجف نقوۃ المین" اور "الدولة المکیة بالمدینہ" ان فقہاء کا خلاصہ پرچہ سرسود احمد صاحب نے اپنی کتاب "فاضل بریلوی علمائے ہند کی نظر میں" میں جمع کیا ہے۔ اور بعض فقہاء کا ذکر اسٹاذ حازم محمد احمد عبدالرحیم محفوظہ میں مساعداً للغة الأروبة وآدابہا جامع ازہر شریف قاہرہ۔ مصر نے اپنی اپنی کتاب "الامام الاکبر المعتمد محمد احمد رضا خانی وعلیہم السلام" (۱۹۱۹ء) میں کیا ہے۔ اس کتاب کے حوالے سے میں ایک تقریر پیش کرتا ہوں جو شیخ علی شامی فاضل جامع ازہر شریف نے الدولة المکیة پر رقم فرمائی ہے۔

میں نے رسالہ "الدولة المکیة بالمدینة النبویة" کا مطالعہ کیا۔ تو میں نے دیکھا کہ یہ رسالہ اہل حق اہل سنت و جماعت کے دلوں کے لیے فضا اور دہات ہے۔ اور اس کے ہمراہ شیطان رجم کی نسل کی گروہیں کا شیعہ والا ہے۔ اندر بہ العزت اس سے صرف اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہتر جزا دہن فرمائے اور دنیا و آخرت میں پیدا کرنا ہی نہ سے سرفراز فرمائے۔ اس لیے کہ انھوں نے نبی کریم ﷺ کے مفتی علی انقیب دہن سے "مغزوہ کی حمایت کا فریضہ انجام دیا۔ جس سے کتاب عزیز (قرآن) اور صحابہ کرام صفحات عزیز ہیں۔ یہاں تک کہ یہ مسکرات آفتاب چاشت کی طرح روشن ہو گیا۔ وہ اس

اسی کے مجدد اس کے نور قلب و یقین کے موجب امام احمد رضا خاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ انھیں دنیا و آخرت میں مرحمت قبول و رضا فرمائیے۔

بقلم خود: مولیٰ علی شای اعلم ان ہری احمدی و دروہری مدنی
موجودہ کے مرتفع الاول ۱۳۲۰ھ

یہ اس تہذیب کے اشعار ہیں جو علامہ محمد علی بن حسین مانگی رحمت اللہ علیہ نے علامہ امام احمد رضا خاں کی مدح میں نظم کیا ہے۔ جس کو کتاب کے اختتام پر پیش کرنے کا میں نے وعدہ کیا تھا۔ میرے علم کے مطابق یہ امام احمد رضا کی مدح میں عربی کی شاعر کا سب سے پہلا منظوم کلام ہے۔ جس کو علامہ محمد علی بن حسین مانگی نے "النصیب المستند" کی تہذیب پر تکریر رکھنے کے وقت ۱۳۲۳ھ میں نظم فرمایا تھا۔ اس تہذیب کے کچھ اشعار اسٹاز حارم محفوظ نے بھی اپنی مذکورہ کتاب میں نقل کیے ہیں۔

لَمَّا سَجَعْتُ مَعَالِي مَثَلِي وَمِنْهُنَّ قُلْتُ احْبَبْتُ حُكْمًا وَعَنْتُهُ نَشْتِ
ترجمہ: جب میں نے اپنے دونوں کی باتیں سنیں تو میں نے کہا ایک ایسا حاکم تاجش کرو جو عدالت و انصاف میں نایاب گرائے ہے۔

ذَا خُفِرَتْ تَوَالِي الْمُعَاوِيَةِ وَالْهَدْيِ رَبِّ الْبَلَاغَةِ مَنِي بِهِ الْفُتْيَا زَيْتِ
ترجمہ: وہ ایسا تجربہ ورع و دانت و محنت والا صاحب دانست ہے جس پر عالم فخر ہے۔

ذَا خُفِرَتْ ذَاخِرَتُهُ عَيْنُ السَّلَا ذَا فُتْيَا فِيهَا الْعُلُومُ تَنْجَرُ
ترجمہ: اعلیٰ اہل تقویٰ کے نزدیک پاک و امنی اور عزت والا ایسی دانائی کا حامل جس سے عوم کے چشمے بہتے۔

لَمَّا رَحِ الْمَقَابِدَ فَكُنْ سَعْدُ الْبَيْنِ بِكَ كِتَابُهُ شَرَحَ الْمَوَاقِفَ وَذَوَّجَتْ
ترجمہ: اس نے تمامہ کی شرح فرمائی تو وہ سعد الدین ہے اس نے اپنی اہانت سے موافقت کی شرح کی تو وہی مقاصد و اہانت و دشمنی کا نیک ہو گئے۔

عُظْمُ الْهَيْدَةِ طُخْرُنَا فَخُفِرَتْ بَعْدَ لِي فِي ذِكْرِ تَحْقِيقِ اِي الْخُفِيَّتِ
ترجمہ: وہ دانت کا عظم (ہڈی) ہمارا فخر الدین، محمود خاں اور تمام آپ کے لیے

تفسیر و تفسیر امام احمد رضا

کشف ہے۔

أَكْبَدُ مُعَاوِيَةَ الْمُشْكَلَاتِ بِأَنَّهُ بَدِيعُ مَطْلَعِ الْحَوَاهِ الْمَدِ
ترجمہ: اس کے بیان سے شکات وہ جانی کشف ہے اس کی و علی مطلق
تاجک سرقی القم ہوئے۔

بِإِضَاعَةِ بِذَلَالَةِ الْإِحْضَاظِ اسْتَبَدَّ رَأْيُ الْبَلَاغَةِ مِنْ حَوْلِ الْأَمْرِ
ترجمہ: اس کی ایض و اظہار کا تہذیب ہے، یقیناً اس نے ارادہ دانست و حق پ
سَلَا وَفُتْيَا لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ قَوْلًا بِهِ قُلْتُ لَمْ يَكُنْ بِهِ الْعَوِي
ترجمہ: ان دونوں نے کہا کون ہے جس پر وعدہ کیا کریں میں نے یہ دیا دیا
اور جس سے نظری میں کج گرایا۔

مُحِبِّيْ هُتُومِ الْبَيْنِ أَحْمَدُ بِيْرَةُ قَدَلِ رَحْمَتِي مَثَلِ دَارِ الْبَا
ترجمہ: وہی کے نام کو مدح کی تہذیب والا اسرت میں امام احمد رضا انا حاکم مالی ہے چاہے ما
اور مقدمہ میں موجود ہیں۔

مَوْنِي لِقَضَائِي تَحْفِظُ لِقَضَائِي وَمَا خَانَ التَّوَلِّيَ مِنْ بِهِ لَتَقْلِي نَدَا
ترجمہ: صاحب اعلیٰ اور وضاحت فرمائی جس سے تعلق و ہدایت می۔
فَالْأَوَّلُ نَبِيٌّ وَالْثَانِي خَلْفِي قَوْلِي نَقْلُهُ الْمَبْرُورُ الْمَدِ
ترجمہ: انہوں نے کہا کیا خوب حاکم یا موقوف ہے جس کی سنت اور عین علی۔
اجا ہے۔

الْكَلْبُ بْنُ الْكَلْبِ بْنِ الْكَلْبِ لَمْ حِي ذَوِي الْمُنَى لَمْ يَكُنْ لَمْ
ترجمہ: وہ طیب بن طیب بن طیب ہے وہ ہادیوں کا جانشین ہے جس کی روایت میں ہیں
باند ہیں۔

لَا فَنَ الْبَلَاغَةِ عَمَّا ذَكَرْتُ مِنْ كُشْفِ ذَا طَلْحَا بِهِ لَمْ يَكُنْ اِي خُفَا
ترجمہ: اس نے ایسی تہذیب کشف فرمائی جہاں کا کشف ہے انہوں نے اس
کی تہذیب میں ہیں۔

فَأَمَّا الْقَضَا فَمَا الْخَفَا جَدُّ الْأَمْرُ خَانَ سَلَمُ

ترجمہ ایسا تھی البتہ جس سے فتنہ کی کوہ پست ہے جو بد رکھو و شہد سے ہے۔
 لَسْتُ لَكُمْ فِتْنًا شَيْعَتٌ بِبَيْتِهِ اُنْتِى وَ هَذَا اِيْمَانُكَ فَكَيْفَ تَسُوْعِدُنِي
 ترجمہ: اس نے یہ وارفت سے لازم وہ حارفہ تحریر کروائے تو کیا تم نے ایسا کسی کے بارے
 میں سنا ۱۹ اس سے تمہارے کی نشانیں پر مشابہہ شہاد ہے۔

لَا اِلَّهَ اِلَّا هُوَ يُدْوُ كُتُبُهُ بِسَمَاءٍ عِزٍّ لِخَلْقِكَ الْفِتْنَى الْاِيْمَانُ اِذَا عُوْثُ
 ترجمہ: اے کے کان کا بد رکھل اس کی عزت و بزرگی کے آسمان پر چلو و گرہ کر گم گئے جان
 راہ کی بیش زہمانی کرتا ہے۔

صَلَّى وَتَسَلَّمَ رُبُّنَا الْاِيْمَانُ عَنِ رَبِّ لِكُنْ اِيْمَانُ وَنَزَّ بِهٖ لَخَلْقِ الْخَلْقِ
 ترجمہ: اے سب ہی کا بد رکھل اس صاحب مائل رسول پر جس سے خلقت کو بنا لیا۔
 بِهٖ تَسَلَّمَ بِهٖ تَسَلَّمَ

وَصَلَّى اِلٰهَ تَعَالٰى عَلٰى خَلْقِ خَلْقِهِ عِبِدَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ خَاتَمَ النَّبِيِّنَ وَ عَلٰى اٰلِهِ
 وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ۔

عبد الغفار اعظمی

یکم ذی الحجہ ۱۴۲۷ھ

۲۲ / دسمبر ۲۰۰۶ء جمعہ بوقت عشا

